

# دُنْیَا دَرِ خَیْرِ دُنْیَا

مَنْ زَارَ رَجُلًا بِسَيِّئٍ وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي

مکتبہ جمال کرم لاہور



# شَفَاءُ السَّقَامِ

کارد و ترجمہ

## دُرِّ حَیْرِ لَامِعِ

مصنف

ابوالحسن علی تقی الدین سبکی شافعی

مترجم

مولانا قاضی سجاد حسین

مکتبہ جمال کرم



9. مرکز الاولیٰ، استیشن، دربار مارکیٹ - لاہور فون: 7324948

## جملہ حقوق محفوظ

نام کتاب	..... زیارت خیر الانام
مصنف	..... ابو احسن علی نقی الذین تبکی شافعی
مترجم	..... مولانا قاضی سجاد حسین
اشاعت اول	..... جون 2001ء
تعداد	..... گیارہ سو
سرورق	..... محمد رمضان فیضی
زیر اہتمام	..... ایم احسان الحق صدیقی
ناشر	..... مکتبہ جمال کرم، لاہور
قیمت	..... 65 روپے

**(ملنے کے پتے)**

- (1) ضیاء القرآن پبلی کیشنز گنج بخش روڈ لاہور
- (2) ضیاء القرآن پبلی کیشنز 14 انفال پلازہ، کراچی
- (3) فرید بکسٹال، اردو بازار لاہور
- (4) احمد بک کارپوریشن عالم پلازہ کمیٹی چوک، راولپنڈی
- (5) مکتبہ المجاہد دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیرہ سرگودھا



# فہرست کتاب زیارت خیر الانام

صفحہ	مضمون
۵	مقدمہ - از حضرت مولانا ابوالحسن زید فاروقی
۱۷	گزارش - از مترجم کتاب
۲۰	پہلا باب اُن احادیث کے بیان میں جن میں صراحۃً زیارت کا ذکر ہے
۲۰	پہلی حدیث - مَنْ زَارَ قَبْرِي وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي -
۲۱	دوسری حدیث - مَنْ زَارَ قَبْرِي حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي
۲۲	تیسری حدیث - مَنْ جَاءَنِي زَائِرًا لَا يَعْمَلُهُ إِلَّا زِيَارَتِي - الحدیث
۲۲	چوتھی حدیث - مَنْ سَجَّ فِزَارِ قَبْرِي بَعْدَ وَفَاتِي - الحدیث
۲۳	پانچویں حدیث - مَنْ سَجَّ الْبَيْتَ وَلَمْ يَزُرْنِي فَقَدْ جَفَانِي -
۲۳	چھٹی حدیث - مَنْ زَارَ قَبْرِي كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا -
۲۳	ساتویں حدیث - مَنْ زَارَنِي مُتَعَمِّدًا كَانَ فِي جَوَارِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ -
۲۴	آٹھویں حدیث - مَنْ زَارَنِي بَعْدَ مَوْتِي فَكَأَنَّمَا زَارَنِي فِي حَيَاتِي -
۲۴	نویں حدیث - مَنْ سَجَّ حُجَّةَ الْإِسْلَامِ وَزَارَ قَبْرِي - الحدیث
۲۴	دسویں حدیث - مَنْ زَارَنِي بَعْدَ مَوْتِي فَكَأَنَّمَا زَارَنِي وَأَنَا حَيٌّ
۲۴	گیارھویں حدیث - مَنْ زَارَنِي بِالْمَدِينَةِ مُحْتَسِبًا - الحدیث
۲۵	بارھویں حدیث - مَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ أُمَّتِي لَهُ سَعَةٌ - الحدیث
۲۵	تیرھویں حدیث - مَنْ زَارَنِي حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى قَبْرِي - الحدیث
۲۵	چودھویں حدیث - مَنْ لَمْ يَزُرْ قَبْرِي فَقَدْ جَفَانِي -
۲۵	پندرھویں حدیث - مَنْ آتَى الْمَدِينَةَ زَائِرًا - الحدیث
۲۶	دوسرا باب - اُن اخبار و احادیث کے بیان میں جو زیارت کی فضیلت پر دلالت کرتی ہیں اگرچہ اُن میں زیارت کا لفظ نہیں ہے -



- ۲۸ فصل اس بیان میں کہ آنحضور کو سلام کرنے والے کا علم ہوتا ہے۔
- ۳۰ تیسرا باب۔ زیارت کے لئے سفر کرنے کے بیان میں۔
- ۳۸ چوتھا باب۔ زیارت کے مستحب ہونے اور اس پر اجماع کے بیان میں۔
- ۴۹ پانچواں باب۔ زیارت کے کارِ ثواب ہونے کے بیان میں۔
- ۶۶ چھٹا باب۔ زیارت کے سفر کے کارِ ثواب ہونے کے بیان میں۔
- ۷۶ ساتواں باب۔ مخالف کے شبہات کا دفعیہ اور مخالف نے جو کچھ کہا ہے اس کا رد۔
- ۷۶ فصل اول۔ مخالف کے شبہات کے دفعیہ کے بیان میں۔
- ۹۳ فصل دوم۔ مخالف نے جو کچھ کہا ہے اس کے بیان میں۔
- ۱۱۰ آٹھواں باب۔ رسید پکڑنے، مدد چاہنے، شفاعت چاہنے کے بیان میں۔
- ۱۲۵ نواں باب۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام شہدار اور عام مردوں کی زندگی کے بیان میں۔
- ۱۲۵ فصل اول۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی زندگی کے بیان میں۔
- ۱۳۴ فصل دوم۔ شہدار کی زندگی کے بیان میں۔
- ۱۳۸ فصل سوم۔ عام مردوں کی زندگی کے بیان میں۔
- ۱۴۶ فصل چہارم۔ زندگی کے واپس آنے کے بیان میں۔
- ۱۴۹ فصل پنجم۔ مردوں کے سننے کے بیان میں۔
- ۱۵۱ دسواں باب۔ شفاعت کے بیان میں۔
- ۱۶۴ فصل اول۔ لوگوں کا قیامت میں انبیاء سے سوال کرنا تو تسل کی دلیل ہے۔
- ۱۶۵ فصل دوم۔ آنحضور سے شفاعت کی درخواست سب کے بعد کیوں کی۔
- ۱۶۵ فصل سوم۔ انبیاء کی عصمت کے بیان میں۔
- ۱۶۶ فصل چہارم۔ آنحضور کی شفاعت کی تفصیل کے بیان میں۔
- ۱۶۸ فصل پنجم۔ آنحضور نے جو تھی بارجن لوگوں کی شفاعت کی ان کے بیان میں۔
- ۱۶۸ فصل ششم۔ سلف کی دعا کے بیان میں کہ ان کو شفاعت نصیب ہو۔
- ۱۶۹ فصل ہفتم۔ مقامِ محمود کے بیان میں۔
- ۱۶۹ فصل ہشتم۔ حدیث مجھے پانچ چیزیں دی گئی ہیں کے بیان میں۔
- ۱۷۰ خاتمہ درود شریف بہ الفاظِ ماثورہ کے بیان میں۔



## مقدمہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَعْمَدُ لِيَوْمِي الْحَمْدُ عَلَى الدَّوَامِ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْعَلَّامُ وَالْقَلُوءُ وَالسَّلَامُ وَالشَّيْخَةُ  
وَالْبَرْكَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَجَبِيهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَأَوْلِيَاءِ أُمَّتِهِ  
عَلَى التَّوَالِي وَالْإِسْجَامِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامِ -

بندۂ عاجز خاکپائے علماءِ اعلام و اولیاءِ دوی الاحترام رضی اللہ عنہم و آفاضِ علینا من  
علوہم و کأثر اربعم عرض کرتا ہے کہ چند سال سے عاجز سن رہا ہے کہ حجاز مقدس میں حج کے موقع  
پر دنیا کی مختلف زبانوں میں رسالے تقسیم کئے جاتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
روضہ مطہرہ کی زیارت کی نیت سے مدینہ منورہ کو جانا جائز نہیں ہے۔

یہ غلط بات سب سے پہلے علامہ ابن تیمیہ حرانی حنبلی نے کہی تھی۔ آپ کی ولادت دس ماہ  
ربیع الاول ۷۲۸ھ میں اور وفات بیسویں ایفعدہ ۷۲۸ھ میں ہوئی ہے۔ پھر محمد بن عبد الوہاب  
نجدی (ولادت ۱۱۱۱ھ وفات ۱۲۰۶ھ) نے بہ زور شمشیر اس باطل مسلک کو نجد اور لمخفات نجد  
میں پھیلایا اور ان کے ماننے والوں کے لئے اب اس کی تبلیغ ایمان کا جہن کر رہ گئی ہے۔ اس  
کیفیت کو دیکھتے ہوئے عاجز کی تمنا ہوئی کہ کوئی عمدہ اور مستند رسالہ اردو میں چھپے تاکہ برادران  
اسلام اس گمراہی سے محفوظ رہیں۔

اتفاق سے ایک دن علامہ مولانا سید احمد رضا بجنوری مؤلف انوار الباری شرح بیع البخاری  
نے علامہ ابو الحسن علی نقی الدین بسکی شافعی کی تالیف "شفا السقاہم فی زیارۃ خیر الانام" کا ذکر کیا کہ یہ ایک  
نہایت مستند رسالہ ہے۔ غائب بسکی نے بہ وجہ اتم علامہ ابن تیمیہ کی لغزش کا رد کیا ہے۔ یہ رسالہ از  
اول تا آخر علمی نکات سے مالا مال ہے اور علامہ موصوف نے یہ بھی ذکر کیا کہ میں نے علامہ بسکی کا رسالہ  
جناب محترم سابق صدر مدرس مدرسہ فتحپوری و شیخ الحدیث مولانا قاضی سجاد حسین صاحب منہج المسلمین



بطول حیاتہ کو دیا ہے کہ وہ اس کا اردو ترجمہ کر دیں۔

یہ خبر سن کر عاجز کی تنہا کی گئی جو ترجمہ چلی تھی، کھلی اور عاجز نے اُن سے کہا: "عَلَى الْخَيْرِ نَقَطْتُ" جناب من آپ نہایت درست جگہ پہنچے ہیں۔ اور عاجز جناب قاضی صاحب کے پاس گیا اور اُن سے کہا: "بِحَوْلِ اللَّهِ وَقُوَّتِهِ" آپ اس کام کو سرانجام دیں اور پھر ترجمہ اس عاجز کے حوالہ کریں تاکہ یہ مبارک رسالہ ذخیراً لِلْآخِرَةِ، حضرت شاہ ابوالخیر اکاڈمی سے یہ عاجز طبع کرائے اور یہ بھی آپ کے کہا کہ آپ اس مبارک ترجمہ کا نام، اصل نام کا نصف آخر "زِيَارَةُ خَيْرِ الْأَنْامِ" رکھیں اور اس سلسلہ میں یہ دو شعر اُن کو سنائے جو اُس وقت نظم ہوئے تھے۔

فَطُوبَى لِمَنْ زَارَ خَيْرَ الْأَنْامِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خوشخبری ہے اُس کیلئے جس نے خیر الانام کی زیارت کی، اُن پر درود ہے اُن پر سلام ہے

لَقَدْ طَابَ شَدُّ الرِّحَالِ لَنَا لَمَّا أَخْبَرْتَنَا شِفَاءَ السَّقَامِ

ہمارے لئے سفر کرنا مبارک ہے، جیسا کہ ہمیں شفاء السقام نے بتایا ہے۔

علامہ ابوالحسن علی تقی الدین سبکی کی ولادت "سُبُكُ الْعَبِيد" گانوں میں یکم صفر ۶۸۳ھ میں ہوئی

ہے یہ گانوں مصر میں "سُبُكُ الْفُتَّاحِ" کے قریب واقع ہے، لہذا آپ سبکی کے لقب سے مشہور

ہوئے اور آپ کی وفات تہتر سال کی عمر میں شب دو خضہ تین جمادی الآخرہ ۷۵۹ھ میں

باب النصر واقع القاہرہ مصر میں ہوئی اور وہاں مدفون ہوئے۔ آپ کے فرزند علامہ اجل

ابونصر عبدالوہاب تاج الدین نے اپنی قیمہ تالیف "طَبَقَاتُ الشَّافِعِيَّةِ الْكُبْرَى" کی چھٹی جلد

کے صفحہ ۱۴۶ سے صفحہ ۲۲۷ تک اپنے والد محترم کے احوال تفصیل سے لکھے ہیں۔ انہوں نے نام

بہ نام آپ کی تالیفات کا بھی ذکر کیا ہے۔ ابن عماد غنبل نے اپنی تالیف "شَذَرَاتُ الذَّهَبِ"

میں آپ کی تالیفات کی تعداد ایک سو پچاس لکھی ہے۔ ان میں مطوّلات بھی ہیں اور مختصرات

بھی ہیں اور لکھا ہے کہ آپ نے مختصرات میں اُن باتوں کا ذکر کیا ہے جو دوسری کتابوں میں

نہیں ہیں۔

آپ کا دور جلیل القدر ائمہٗ اعلام کا زریں دور تھا اور علامہ ابونصر نے اپنے والد ماجد

کے متعلق لکھا ہے۔



آپ نے ایسے جلیل القدر علماء کرام سے علوم و فنون حاصل کئے ہیں جو اپنے فن میں یکتائے روزگار تھے۔ امام شافعی کی فقہ، شافعی زماں نجم الدین ابن رافع سے، مسقولات امام النظار علاء الدین الباجی سے، منطق اور خلاف شرف الدین بغدادی سے، تفسیر شیخ علم الدین عراقی سے، قراءت شیخ تقی الدین ابن الصانع سے، فرائض شیخ عبد اللہ الغماری سے جو مالکی تھے اور حدیث حافظ شرف الدین دمیاطی اور حافظ سعد الدین مازنی سے، نحو شیخ ابو حیان سے اور تصوف اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں سے حاصل کیا ہے، جن میں سے پچیس کاملوں کے نام لکھے ہیں۔ ان پچیس کاملوں میں سے اللہ کی ایک نیک بندی شہدہ دختر ابن العدیم بھی ہیں۔ رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِمْ اَجْمَعِينَ۔

علامہ ابونصر نے اپنے والد محترم کے متعلق یہ بھی لکھا ہے کہ وہ اپنے وقت کے شیخ الاسلام تھے۔ اور لکھا ہے کہ وہ بردبار اور ٹھنڈے دل و دماغ کے فرد تھے۔ علماء کرام آپ کا ادب کرتے تھے۔ آپ نے مسئلہ طلاق میں ابن تیمیہ کا رد لکھا، وہ ابن تیمیہ کی نظر سے گزرا، ابن تیمیہ نے آپ کے رد کا رد لکھا ہے اور ابن تیمیہ نے آپ کی تعریف کی ہے اور لکھا ہے کہ بسکی اپنے اقربان میں ممتاز ہیں۔

ابن تیمیہ کا مذہب حنبلی تھا۔ اُن کی جلالتِ قدر مسلم تھی۔ اُن کی طبیعت میں آزادی اور حدت تھی۔ انہوں نے ایسے مسائل کو اختیار کیا تھا کہ بلند پایہ علماء اُن کے مخالف ہو گئے، اُن کے اختلافی مسائل چار درجات کے ہیں۔

پہلا درجہ اُن مسائل کا ہے کہ ابن تیمیہ نے اپنے امام احمد بن حنبل کے مشہور قول کو چھوڑا ہے اور غیر مشہور قول کو لیا ہے۔ ایسے چھبیس مسائل ہیں۔

دوسرا درجہ اُن مسائل کا ہے جن میں ابن تیمیہ نے اپنے امام کی تقلید چھوڑی ہے اور باقی تین اماموں میں سے کسی امام کے قول کو اختیار کیا ہے اور ایسے سو مسائل ہیں۔

تیسرا درجہ اُن مسائل کا ہے جن میں چاروں اماموں کے مذہب کو چھوڑا ہے اور ایسے سترہ مسائل ہیں۔

چوتھا درجہ اُن مسائل کا ہے جن میں انہوں نے جمہور کے مسلک کو چھوڑا ہے۔ انہوں



نے امت کے اجماع کی قدر نہیں کی ہے اور ایسے اُتالیس مسائل ہیں۔

تیسرے اور چوتھے درجہ کے مسائل (۱۷ + ۳۹ = ۵۶ مسائل) کی وجہ سے علماء امت آپ کے مسلک سے بیزار ہوئے ہیں۔ یہ چھپن مسائل ارشادِ نبویؐ "لَا تَكُونُوا بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ" بڑی جماعت کا اتباع کرو۔ اور اَتَّبِعُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ فَإِنَّهُ "شَدَّ شَدًّا فِي النَّارِ" بڑی جماعت کی پیروی اپنے اوپر لازم کرو جو تنہا رہا تنہا جہنم میں گیا۔ کی وعید میں آرہے ہیں۔ ان مسائل میں چاروں مذاہب کے علماء آپ کے اختیار کردہ مسائل سے بیزار ہیں۔ علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی نے فتح الباری شرح صحیح بخاری کی تیسری جلد صفحہ ۲۶۱ پر چون میں مسلک ابن تیمیہ کا خوب رد کیا ہے اور علامہ عینی حنفی نے عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری کی تیسری جلد صفحہ ۱۱۱ پر سو یا تسی میں اور علامہ ابن الہمام حنفی نے فتح القدر شرح ہدایہ کی دوسری جلد صفحہ ۲۱۱ پر سو چھتیس میں ابن تیمیہ کا علمی رد کیا ہے۔ یہ علماء کرام اور ان گنت دوسرے گرامی قدر علماء اعلام ساڑھے سات سو سال سے امت محمدیہ علیٰ صلواتہا علیہا والہم السلام کو آگاہ کر رہے ہیں کہ ابن تیمیہ کے اَبَشَعُ الْأَقْوَالِ (بدترین اقوال) سے اپنے کو بچاؤ۔

ابن تیمیہ کے بدترین اقوال میں سے بدتر قول یہ ہے کہ زُئِلَ اَللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے روضہ مطہرہ کی زیارت کے لئے سفر کرنا ناجائز ہے اور یہ سفر معصیت ہے لہذا نماز کی قصر نہ ہوگی۔ بلند پایہ اور اصحاب مراتب علماء اخبار نے پہلے ہی دن سے اس اَبَشَعِ (خراب) قول کے رد میں رسالے لکھے ہیں۔ تافہی اخنائی مالکی نے سلطان ناصر کو مصر درخواست ارسال کی کہ ابن تیمیہ کو اس بے ادبی کی وجہ سے قتل کرادیا جائے اور اس محض نامہ پر علماء کی ایک جماعت کے دستخط تھے۔ سلطان ناصر نے ابن تیمیہ کو قلعہ دمشق میں نظر بند کر دیا اور جمعہ دس شعبان ۷۲۶ھ کو دمشق کی جامع مسجد میں شاہی اعلان سنایا گیا کہ ابن تیمیہ کو انبیاء کی قبروں کی زیارت سے منع کرنے پر قید کی سزا دی جاتی ہے۔ آئندہ سے وہ کوئی فتوے نہیں دے سکتے۔ لے

اللہ تعالیٰ اجرِ کثیر امام سبکی کو دے کہ انھوں نے اس اہانت یہ مبارک رسالہ...



”شَفَاءُ السَّقَامِ فِي زِيَارَةِ خَيْرِ الْأَنَامِ“ (مرض سے شفا یابی حضرت خیر الانام کی زیارت کے سلسلہ میں) علامہ ابن تیمیہ کی حیات میں لکھا۔ آپ نے اپنے رسالہ کی ابتدا اُن مبارک دایتوں سے کی ہے جن میں آنحضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے اپنی اُمت کو روضہ مبارکہ کی زیارت کا شوق دلایا ہے کہ وہ آپ کی بارگاہ پہنچ کر اپنی خطاؤں سے توبہ و استغفار کریں اور اللہ تعالیٰ کی رضامندی حاصل کریں۔ علامہ شبکی نے ہر روایت کے متعلق ائمہ اعلام کے اقوال مستند کتابوں سے لکھ دیئے ہیں اور بیان کر دیا ہے کہ یہ روایتیں کس درجہ اور مرتبہ کی ہیں۔ علامہ شبکی نے درج ذیل امور کا بیان خوب تحقیق سے کیا ہے۔

زیارت کی فضیلت، زائرین کے سلام کا آنحضور کو علم ہونا، زیارت کے لئے سفر کرنا، ائمہ کرام کا فرمانا کہ آنحضرت کی زیارت کے لئے سفر کرنا تمام مسلمانوں کا معمول رہا ہے، زیارت ایک قربت اور حسنہ ہے، زیارت کے لئے سفر کرنا ثبوت ہے، حدیث لا تشدوا الرحال کا بیان، ابن تیمیہ کی ایک بھی تحریر، توسل اور استغاثہ، انبیاء علیہم السلام کی حیات، شہداء کی حیات، عام مسلمین کی حیات، اموات سے علماء، سماع کی تحقیق شفاعت کا بیان مقام محمود کا بیان مآثورہ درود شریف

ناجز کا خیال ہے کہ جو بھی انصاف کی نظر سے اس رسالہ کو پڑھے گا وہ یقیناً آپ کے واسطے دعا کرے گا۔ رَاحِمَهُ اللّٰهُ وَحَشْرُهُ مَعَ النَّبِيِّينَ وَالْقِدِّيقِيْنَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِيْنَ۔

علامہ شبکی کا یہ رسالہ اپنے موضوع میں کامل بلکہ اکمل ہے۔ مع ہذا خیال آیا کہ مکرم مسجد حرام بیت اللہ اور مدینہ منورہ، مسجد نبوی اور روضہ مقدسہ کی فضیلت کا بیان بہتر بلکہ صدقِ نور علی نور رہے گا۔ لہذا علماء اعلام کی کتابوں سے مختصر طور پر کچھ لکھا جاتا ہے۔ امام جلال الدین سیوطی نے ”الْمَخْتَصَرُ الْكَبِيرُ“ کی دوسری جلد کے صفحہ ۲۳۰ میں لکھا ہے۔

بَابُ اخْتِصَاصِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِفَضْلِ بَلَدِنِہٖ عَلٰی سَائِرِ الْبِلَادِ وَبَانَ الدَّجَالُ وَالطَّاغُوتُ لَا یَذْخُلُہُمَا وَبِفَضْلِ مَسْجِدِہٖ عَلٰی سَائِرِ الْمَسَاجِدِ



وَبَيَانَ الْبُقْعَةِ الَّتِي دُفِنَ فِيهَا أَفْضَلُ مِنَ الْكَعْبَةِ وَالْعَرْشِ.

یہ باب اس بیان میں ہے کہ آنحضرت کے دونوں شہر (مکہ و مدینہ منورہ) تمام شہروں سے افضل ہیں، دجال اور طاعون ان دونوں شہروں میں داخل نہ ہوگا اور آپ کی مبارک مسجد تمام مساجد سے افضل ہے اور زمین کا وہ حصہ جہاں آپ مدفون ہیں کعبہ اور عرش سے افضل ہے۔

أَخْرَجَ أَحْمَدُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّبَيْرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي غَيْرِهِ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنَ الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِي هَذَا بِمِائَةِ صَلَاةٍ. امام احمد نے عبد اللہ بن زبیر کی روایت لکھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری اس مسجد میں ایک نماز دوسری مساجد کی ایک ہزار نمازوں سے افضل ہے بجز مسجد حرام کی نماز کے کہ وہاں کی نماز میری مسجد کی ایک سو نماز سے افضل ہے۔

یعنی مسجد نبوی میں نماز کا دوسری مساجد کی نمازوں کے اعتبار سے ہزار گنا ثواب ہے اور مسجد حرام میں ایک لاکھ گنا ثواب ہے۔

وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بِلُكَّةٍ وَاللَّهُ أَنْتَ لِحَيْرِ أَرْضِ اللَّهِ وَأَحَبُّ أَرْضِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ.

اور ترمذی نے عبد اللہ بن عدی سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لکہ کو خطاب کر کے فرمایا: خدا کی قسم ہے کہ تیری زمین اللہ کی بہترین زمین اور اللہ کی پسند کردہ زمین ہے۔

وَأَخْرَجَ الْحَاكِمُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ مِنِّي أَحَبَّ الْبِقَاعِ إِلَيَّ فَأَسْكِنَنِي فِي أَحَبِّ الْبِقَاعِ إِلَيْكَ.

حاکم نے ابو ہریرہ کی روایت لکھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ تو نے مجھ کو میری پسندیدہ زمین سے نکالا ہے، اب تو اپنی پسندیدہ زمین میں مجھ کو آباد کر۔

وَأَخْرَجَ أَحْمَدُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةُ وَمَكَّةُ فَخَفَوْفَتَانِ بِأَمْلَاءِ مَكَّةَ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ مِنْهَا مَلَكٌ لَا يَدُخُلُهَا الْقُلَاعُونَ وَلَا



احمد نے ابو ہریرہ کی روایت لکھی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا۔ مدینہ اور مکہ کو فرشتوں نے گھیر رکھا ہے۔ اُن کے ہر راستہ پر فرشتہ ہے۔ طاعون اور دجال اُن میں نہیں گھس سکتا۔

قَالَ الْعُلَمَاءُ فَحَلَّ الْخِلَافُ فِي التَّفْضِيلِ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ فِي غَيْرِ قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَمَّا هُوَ فَأَفْضَلُ الْبَقَاعِ بِالْإِجْمَاعِ بَلْ وَأَفْضَلُ مِنَ الْكَعْبَةِ بَلْ ذَكَرَ ابْنُ عَقِيلٍ الْمُحْتَبَلِي أَنَّهُ أَفْضَلُ مِنَ الْعَرْشِ-

علماء نے فرمایا ہے کہ مکہ اور مدینہ کی تفضیل کے سلسلہ میں جو اختلاف ہوا ہے اس سے آنحضرت کے مدفن کا قطعاً خارج ہے کیونکہ یہ مبارک بقعہ تمام بقعات سے بہ اتفاق علماء افضل ہے بلکہ وہ کعبہ سے بلکہ جیسا کہ ابن عقیل حنبلی نے کہا ہے عرش سے بھی افضل ہے۔

عاجز کہتا ہے علماء اُمت کا اجماع ہے کہ روضہ مبارکہ کعبہ معظمہ اور عرشِ اعظم سے افضل ہے۔ افسوس ہے کہ ابن تیمیہ روضہ مقدسہ کے لئے سفر کرنے کو ناجائز قرار دیتے ہیں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے مدارج النبوة جلد دوم صفحہ پانچواں کھتر سطر چودہ میں لکھا ہے۔ "امام تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ گفتہ است، کدام جنت است کہ بر حجرہ شریفہ آن افضل نہند؟ قبر شریف افضل است از تمامہ اماکن، چہ بہشت و چہ جزآن و گفتہ است اگر آن را بر عرشِ عظیم فضل نہند نہ می دانم هیچ مومن صادق را کہ توقف کند در آن کہ ہمہ طفیل شریفِ ادست"

امام تاج الدین سبکی (فرزند امام تقی الدین سبکی) نے کہا ہے۔ وہ کونسی جنت ہے کہ اس کو حجرہ مبارکہ پر فضیلت دی جائے۔ قبر شریف افضل ہے تمام اماکن سے کیا جنت اور کیا اس کے سوا، اور امام تاج الدین نے کہا ہے اگر ہم اس کو عرشِ عظیم پر فضیلت دیں تو ہم کسی سچے مومن کو ایسا نہیں پاتے کہ وہ اس بات میں توقف کرے کیونکہ یہ سب آنحضرت ہی کا طفیل ہے۔

عاجز کہتا ہے کہ تاج الدین سبکی کے کلام میں اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ مخلوقات میں سب سے پہلے نور محمدی کا ظہور ہوا پھر اس سے عرش، کرسی، لوح، علم، آفتاب، ماہتاب،



اور تمام عالم تلہ میں آیا۔ یہ سب اللہ تعالیٰ کی تجلیات کے مظاہر ہیں جس دن سے ابن تیمیہ نے اجماع امت کی ناقدری کی ہے، علماء اعلام اور ادیب کرام کی نظروں میں ابن تیمیہ کی قدر گر گئی۔ یہ حضرات روئے زمین پر اللہ کے گواہ ہیں۔

مکرّمہ اور مدینہ منورہ کی افضلیت اور روضہ مقدسہ کی افضلیت از بیت اللہ اور عرشِ عظم کے متعلق اگر کوئی تفصیل کا طالب ہو وہ سید شریف نور الدین علی سمہودی ساکن مدینہ طیبہ کی کتاب ”وَفَاءُ الْوَقَايَا خَبَارِ دَارِ الْمُصْطَفَى“ صلی اللہ علیہ وسلم کا مطالعہ کرے۔ مدینہ منورہ کی افضلیت کے قائل امیر المومنین حضرت عمر اور آپ کے بڑے صاحبزادے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہما ہیں اور حضرت امام مالک کا یہی قول ہے۔ وفاء الوفا کی پہلی جلد صفحہ انیس میں اس کا ذکر ہے اور صفحہ پچیس میں لکھا ہے کہ امام مالک نے موٹا میں زرا کی ہے کہ حضرت عمر نے عبداللہ بن غیاث مخزومی سے کہا۔ تم یہ کہتے ہو۔ ”لَمَلَكَةُ خَيْرٌ مِنَ الْمَدِينَةِ“ البتہ مکرّمہ بہتر ہے مدینہ سے۔ عبداللہ مخزومی نے کہا۔ ”ہی حرم اللہ وامنہ وفیہا بیتہ“ یہ اللہ کا حرم اور اس کی امان ہے اور اسی میں اللہ کا گھر ہے۔ حضرت عمر نے فرمایا۔ ”لَا أَقُولُ فِي حَرَمِ اللَّهِ وَلَا فِي بَيْتِ اللَّهِ شَيْئًا“ میں اللہ کے حرم میں اور اللہ کے گھر میں کچھ نہیں کہتا۔ اور حضرت عمر نے اپنا پہلا سوال دہرایا اور عبداللہ مخزومی نے اپنا پہلا جواب دہرایا۔ حضرت عمر نے پھر اپنی بات دہرائی اور عبداللہ مخزومی چلے گئے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ کسی نے اُن کو اشارہ کیا اور وہ چلے گئے۔

بعض افراد نے کہا ہے کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنے کا اجر زیادہ ہے لہذا وہ مسجد نبوی سے افضل ہے۔ ان افراد کی یہ بات ٹھیک نہیں ہے۔ سنن و نوافل کا گھر میں پڑھنا افضل ہے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ ”لَا تَجْعَلُوا الْبَيْتَ قُبُورًا“ اپنے گھروں کو قبریں نہ بناؤ اور دیکھو حج کے دنوں میں عرفات اور منیٰ میں نماز پڑھنی افضل ہے حالانکہ مسجد حرام اُن سے افضل ہے۔ عرفات اور منیٰ میں افضلیت کی وجہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع ہے۔

عاجز نے حضرت مرزا مظہر جان جاناں کے شعر پر غصہ کیا ہے،

ملاحظہ فرمائیں۔



بندگی را شرط اول راستی نیت است **إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ** قول حضرت است  
عبادت کی پہلی شرط نیت کی صحت ہے۔ اعمال کا مدار نیتوں پر ہے یہ آنحضور کا فرمان ہے  
امثال امر خوشتر از ہزاراں رکعت است **إِنْفِعَالِ جُزْمٍ** بہتر از غرور طاعت است  
حکم کو بجالانا ہزاروں رکعتوں سے بہتر ہے۔ گناہ سے شرمندہ ہونا عبادت کے غرور سے بہتر ہے  
منظر اے دور از حقیقت بر نماز خود مناز

اے منظر حقیقت سے دور اپنی نماز پر مازاں نہ ہو

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس فتنہ و فساد کے زمانے میں آپ کی آزاد کردہ  
لوٹدی آئی اور اس نے کہا۔ اے ابا عبد الرحمن، شدت اور تنگدستی کی وجہ سے میں نے ارادہ  
کیا ہے کہ کسی طرف چلی جاؤں۔ آپ نے فرمایا۔ **أَقْعِدِي لِكُلِّاجِ قَائِي تِمَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ**  
**عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ، لَا يَصْبِرُ عَلَى لَأَوَائِهَا وَشِدَّتِهَا أَحَدٌ إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا أَوْ شَفِيعًا**  
**يَوْمَ الْقِيَامَةِ** بیٹھ جا اے بے وقوف، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے۔  
”مدینہ کی تکلیف اور شدت پر جو صبر کرے گا، میں قیامت کے دن اس کا گواہ اور شفاعت  
کر لے والا ہوں گا“

علامہ شریف سمہودی نے صفحہ اٹھاؤں میں لکھا ہے کہ زکشی نے ”الرسالہ کے شاعر  
عبدی مالکی سے نقل کی ہے۔ **الْمَشَى إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُزَارَعَ قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**  
**أَفْضَلُ مِنَ الْكَعْبَةِ وَمِنْ بَنِي الْمَقْدِسِ** کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کی  
زیارت کے لئے مدینہ منورہ کا سفر کرنا کعبہ معظمہ اور بیت المقدس جانے سے افضل ہے۔  
میر احمد الدین کرانی نے کیا خوب کہا ہے۔ اللہ ان کی قبر کو نور سے بھرے۔

خوش آنکہ بندم در بہت بزمانہ محل از وطن **خِزْمٌ** جو گرد آفتم چو اشک اکیم بہ سر غلظم بہ حق  
یہ بہتر ہے کہ میں وطن سے تیرے رات میں اونٹنی پر کجاہ کسوں غبار کی طرح اٹھوں، آنسو کی طرح گردوں سر  
کے بل چلوں، بدن سے لوٹوں۔

اکیم بری دار الشفا، گویم بہ زاری دمبدم **کائے شمع دین ختم رسل** مطلوب حق فخر زین  
اس شفاخانہ پر پہنچوں عاجزی سے ہر دم کہوں۔ اے دین کی شمع رسولوں کے خاتم اللہ کے محبوب زمانہ کے فخر



شاہ سرپر سلطنت سلطان اَو اَدُنْیٰ لقب کی نسب اُمّی حَسْبُ بطنی مَکّانِ، یثرب وطن سلطنت کے تخت کے شاہ فکان قاب قوسین اَو اَدُنْیٰ کے سلطان۔ اُن کا نسب مکی ہے حَسْبُ اُمّی ہے، مَکّانِ بطنی ہے، وطن یثرب ہے۔

بعدِ وفا تم بس بود گردے ز راہِ مَقْدَمَتِ نادِ سفر، زِیْبِ عَمَلِ شَمِیعِ لَحْدِ عَطْرِ کَفْنِ میرے مرنے کے بعد اُن کی تشریف آوری کے راستہ کی گرد کافی ہے۔ وہ سفر کا توشہ ہے عَمَلِ کی زینت ہے، گور کی شمع ہے، کفن کا عطر ہے۔

ہستی شفیع المذنبین، خُوبِ شفاعتِ کَرْدَنِ آ۔ بیچارہ من نامہ سیاہ عالم تباہ دل پر حزن آپ گنہگاروں کے شفیع ہیں، آپ کی عادت شفاعت کرنا ہے۔ میں بیچارہ سیاہ اعمال نامہ والا ہوں میرا حال تباہ ہے دل غمگین ہے۔

بادا زما برآل تو پیوستہ صلوات و سلام در آشکارا در نہاں در خلوت و در انجمن آپ کی آل پر ہماری جانب سے مسلسل سلام و صلوات ہو کھلم کھلا، پوشیدہ خلوت میں اور خلوت میں صَلِّ یَا رَبِّ عَلَی السَّادِیِّ وَ سَلِّمْ اِنَّكَ اللّٰهُمَّ حَمِیدٌ تَجْمِیدٌ اے خدا (حضرت) مادی پر درود و سلام بھیج اے اللہ تو ستودہ صفات بزرگ ہے علامہ ابن الہمام حنفی نے فتح القدر میں کیا خوب لکھا ہے کہ مدینہ منورہ کو سفر کرتے وقت صرف رسول اللہ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی زیارت کی نیت کرے تاکہ مَنْ جَاءَنی زائرًا لَا یَعْمَلُ حَاجَةً اِلَّا زِیَارَتِیْ كَانَ حَقًّا عَلَیَّ اَنْ اَکُوْنَ لَہٗ شَفِیعًا یَوْمَ الْقِیَامَةِ کا مستحق بنے۔ آنحضرت صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے فرمایا ہے۔ جو میری زیارت کے لئے آئے اور میری زیارت کے سوا اُس کا کوئی کام نہ ہو تو اُس کا مجھ پر حق ہے کہ قیامت کے دن اُس کی شفاعت میں کروں۔ حضرت پیر و مرشد والد ماجد نے کیا خوب فرمایا ہے:-

امام اہل دینی یا محمد	سراج المرسلینی یا محمد
اے محمد آپ دیداروں کے امام ہیں	اے محمد آپ رسولوں کے چراغ ہیں
طوافت می کند اہل سموات	تو بر روئے زمینی یا محمد
آسمانوں والے آپ کا طواف کرتے ہیں	اے محمد اور آپ روئے زمین پر ہیں



بہ درگاہت نیاز اہل عالم توبے شک نازینی یا محمد  
 دنیا والوں کی آپ کی جناب میں نیاز مندی اے محمد آپ بے شک نازوں بھرے ہیں  
 سید شریف ستم ہوڑی نے اہل مدینہ کے فضائل کا بیان خوب ہی کیا ہے اور بیان کیا ہے  
 کہ اہل مکہ اور اہل مدینہ نے اس سلسلہ میں رسائل لکھے ہیں اور بیان کیا ہے کہ مرقد اشرف سے  
 افضل کوئی شے نہیں ہے، نہ کعبہ و نہ عرش، انھوں نے یہ ضخیم دو جلدوں کی کتاب لکھ کر  
 اُمت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحیۃ کو پوری طرح آگاہ کر دیا ہے کہ اب سینکڑوں سال  
 کے بعد روایات کے چکر میں نہ پڑیں وہی روایتیں درست ہیں جن کو ائمہ اربعہ نے یہاں سے  
 وہی سلامتی کی راہ ہے جس پر یہ حضرات روان ہیں، ان حضرات کا عمل اللہ کی مغفوت طرستی  
 ہے جس کو پکڑنے کا حکم ملا ہے اور یہی سوادِ اعظم ہے جس کی پیروی مستوجبِ فلاح و نجات ہے۔  
 علامہ شبلی نے یہ رسالہ لکھ کر منہج حق کا بیان کر دیا ہے۔ جس کو اللہ تعالیٰ نے توفیق  
 دی ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت مبارکہ کو حج یا عمرہ کے ضمن میں ادا کرنے  
 کی کوشش نہ کرے، اپنے گھر سے صرف آپ کی زیارت کے لئے روانہ ہو اور سیدھا مدینہ  
 منورہ جائے اور پھر آپ کی زیارت کے طفیل میں حج یا عمرہ کرے۔ سب کو معلوم ہونا چاہیے  
 کہ آپ کا وفد مقدس

ادب گاہیت زیرِ آسماں از عرش نازکتر نفس گم کردہ می آید جنید و بایزید ایہ  
 (آسمان کے نیچے ادب کا مقام ہے عرش سے بھی نازک۔ اس جگہ جنید اور بایزید دم بخود آتے ہیں۔)  
 یہ عاجز اللہ تعالیٰ جل شانہ و عظم احسانہ کا شکر ادا کرتا ہے کہ رسالہ "زیارت خیر الانام" کا  
 ترجمہ مکمل ہو چکا ہے اور عنقریب یہ رسالہ بہ حلیہ طباعت محلی ہو کر شائقین کے پاس پہنچنے والا ہے۔  
 اتفاق سے "رَبِّ کَعْبَہ" خوب لکھی ہے کتاب، تاریخی مادہ ہاتھ آگیا، عاجز نے اس پر کچھ  
 مصرعے لگائے، جو درج ذیل تاریخی قطعہ ہو گیا۔

بِعَوْنِ اللّٰهِ وَاحْسَانِہ  
 تاریخ تالیف و طباعت رسالہ زیارت خیر الانام  
 صلی اللہ علیہ وسلم







## گزارش احوال واقعی

ایک دن غریب خانہ پر حضرت مولانا سید احمد رضا صاحب مولف انوار الباری شرح صحیح بخاری کی تشریف آوری ہوئی۔ گفتگو کے اثناء میں امام ابن تیمیہ کی ان تحریروں کا ذکر آیا جو انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے سلسلہ میں لکھی ہیں اور ان میں اس مقصد کے لئے سفر کو ناجائز قرار دیا ہے اور یہاں تک لکھ دیا ہے کہ یہ سفر محضیت ہے اور اس سفر میں وہ رخصتیں بھی حاصل نہونگی جو شریعت نے ایک مسافر کو دی ہیں اُس کو یہ حق نہ ہوگا کہ وہ نمازوں میں قصر کرے اور نہ اُس کو یہ حق ہوگا کہ وہ روزے قضا کر لے اور سید صاحب موصوف نے ذکر کیا کہ آج کل امام ابن تیمیہ کی ان تحریروں کی اشاعت زیادہ کی جا رہی ہے جس سے عام مسلمان پریشانی میں مبتلا ہیں اور ان کی گمراہی کا اندیشہ ہے۔ پھر یہ بھی ذکر کیا کہ اسی دور کے ایک بہت بڑے عالم اور امام ابن تیمیہ کے ہم نام علامہ تقی الدین سبکی نے ان کے رد میں ایک رسالہ "ثغابہ الشفام فی زیارۃ خیر الانام" لکھا ہے۔ اور وہ رسالہ نہایت مدلل اور امام ابن تیمیہ کی تحریروں کا ٹکٹ جواب ہے۔

محدث کشمیری علامہ انور شاہ رحمۃ اللہ علیہ امام سبکی کے بارے میں فرمایا کرتے تھے کہ وہ کسی فن میں بھی امام ابن تیمیہ سے کم نہیں ہیں۔ پھر سید صاحب موصوف نے فرمایا اگر کوئی صاحب اس رسالہ کا عام فہم اردو میں ترجمہ کر دیں تو بڑا کام ہو جائے اور اُس کی اشاعت نام مسلمانوں کے لئے اطمینان اور راہنمائی کا سبب بن جائے۔ ان کی خواہش کے احترام میں ازراہ نادانی میں اس بار امانت کو اٹھانے پر آمادہ ہو گیا اور میں نے عرض کیا کہ میں کوشش کروں گا کہ آپ کی یہ تمنا پوری کر دوں۔ ہماری اس گنجگاہ مکرری حضرت مولانا ابوالحسن زید مجدہ زید مجدہ کو عالم ہوا تو وہ غریب خانہ پر تشریف لائے اور میرے اس وعدہ پر مسرت کا اظہار فرما کر کہا کہ آپ اس رسالہ کا اردو میں ترجمہ ضرور کر دیں میں شاہ ابوالخیر اکیڈمی سے اپنے خرچ پر اس کی اشاعت کروں گا۔



علامہ شبلی کا یہ رسالہ دہلی میں دستیاب نہ تھا۔ حضرت مولانا سید احمد رضا صاحب نے بمنور جا کر اپنا ذاتی رسالہ میر سپاس بھیج دیا۔ پھر حضرت مولانا ابوالحسن صاحب زید نے پاکستان سے اس رسالے کے دو نسخے منگوا دیئے۔ جب میں نے اس رسالہ کا مطالعہ شروع کیا اور ترجمہ کے لئے قلم اٹھایا تو اپنی نادانی کا پورا احساس ہوا۔ ایک طرف اپنی علمی بے بغاعتی پھر نگاہ کی کمزوری اور بڑھاپے کے دوسرے امراض، دوسری طرف اس رسالہ کی مغلطی عبارتیں جن کا مزید اغلاق کچھ رسالہ کے مرتبین کی جانب سے، کچھ پریس کی غلطیوں سے یہ سب کچھ میری ہمت شکنی کرنے لگا۔ بار بار اس درجہ کی مایوسی طاری ہو جاتی تھی جو ترجمہ کے ارادے کو ترک کر دینے پر مجبور کر دیتی تھی لیکن مکرری زید صاحب کا اکثر و بیشتر ٹیلیفون پر ترجمہ کی تکمیل کا اصرار اور تکمیل کے لئے دعائیں پھر ہمت بندھا دیتی تھیں اور میں ترجمہ شروع کر دیتا تھا۔ اس کشمکش میں میں نے اس رسالہ کا یہ ترجمہ کر ڈالا۔ اب میں نہیں کہہ سکتا کہ یہ ترجمہ ہے یا تلخیص۔ اس لئے کہ بہت سی مغلطی عبارتوں سے میں نے قطع نظر بھی کی ہے اور جہاں کہیں علامہ شبلی کی رائے سے مجھے اختلاف ہوا ہے اس کو بھی میں نے فٹ نوٹ میں ظاہر کر دیا ہے۔ نیز یہ کہ میں علامہ شبلی کے مقصد کا اردو میں صحیح طور پر اظہار کر پایا ہوں یا نہیں اور یہ کہ میری یہ کوشش اہل علم کے نزدیک کس درجہ کی سمجھی جائیگی۔ اب میں اپنی اس جہد المقل کو اہل علم کے سامنے پیش کر کے مستعدی ہوں کہ اگر کچھ کوتاہیاں سامنے آئیں تو ان کو علامہ شبلی کی بجائے میری طرف منسوب کیا جائے اور اگر میری تحریر مقبول خاطر ہو تو دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ اس تحریر کو میرے لئے ذریعہ نجات بنادے اور اس تحریر کے طفیل مجھے آخرت میں انفعول علی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت میسر آجائے۔

سجاد حسین

، جمادی الاول ۱۴۱۰ھ

۶ دسمبر ۱۹۸۹ء





الشریعے لئے کافی ہے اور بہترین دلیل ہے

اُس خدا کی حمد ہے جس نے اپنا رسول بھیج کر ہم پر احسان کیا — اور اُس کے ذریعہ سیدے راستے کی طرف ہماری رہنمائی کی ہمیں اُس کی تعظیم و تکریم کا حکم دیا اور ہر دین پر فرض کر دیا کہ وہ رسول اُس کے نزدیک اُس کی جان و مال و ماں باپ اور دوستوں سے زیادہ محبوب ہو۔ اور اللہ نے اُس نبی کے اتباع کو اپنی محبت کا سبب قرار دیا اور اُس نبی کی تابعداری کو شیطان اور اُس کے مکر سے حفاظت کا ذریعہ بنا دیا اور اُس کے ذکر کو بلند کر کے اور اپنی کتاب میں اُس کی تعریف کر کے اُس کو تمام تعریفوں سے بے نیاز بنا دیا۔ اُس پر ہمیشہ ہمیشہ جب تک ستاروں کا طلوع و غروب ہے رحمتیں نازل ہوں۔ میں نے اِس کتاب کا اَمُّ شَفَاةٍ الشَّقَائِمِ فِي زِيَارَةِ خَيْرِ الْأَنْامِ خیر الانام کی زیارت کے بارے میں مرس سے شفاہہ رکھا ہے اور اِس کو دس ابواب پر مرتب کیا ہے۔

پہلا باب اُن احادیث کے بیان میں جو زیارت کے بارے میں منقول ہوئی ہیں۔ دوسرا باب اُن احادیث کے بارے میں جو زیارت پر دلالت کرتی ہیں۔ اگرچہ اُن میں زیارت کا لفظ نہیں ہے۔ تیسرا باب اُن روایتوں کے بارے میں جو زیارت کے لئے سفر کے سلسلہ میں منقول ہوئی ہیں۔ چوتھا باب زیارت کے مستحب ہونے کے بارے میں علماء کی تفسیرات پر مشتمل ہے۔ پانچواں باب اِس بارے میں ہے کہ زیارت کا ثواب ہے۔ چھٹا باب اِس بارے میں ہے کہ اُس کے لئے سفر کرنا کا ثواب ہے۔ ساتواں باب مخالفین کے شبہات رفع کرنے کے بیان میں۔ آٹھواں باب آنحضور کی ذات کو وسیلہ بنانے اور آپ سے مدد حاصل کرنے کے بیان میں۔ نواں باب انبیاء کے قبور میں زندہ رہنے کے بیان میں۔ دسواں باب شفاعت کے سلسلہ میں۔ شفاعت کا تعلق بھی زیارت سے ہے آنحضور نے ارشاد فرمایا ہے جس نے میری قبر کی زیارت کی اُس کے لئے



میری شفاعت ثابت ہو گئی۔

میں نے اس کتاب کے ضمن میں اُن لوگوں کی تردید کی ہے جو یہ کہتے ہیں کہ زیارت کے سلسلہ کی تمام احادیث موضوع ہیں اور زیارت کے لئے سفر کرنا بدعت اور ناجائز ہے۔ اس بات کا فساد اس قدر کھلا ہوا ہے کہ علماء کو اس کی تردید کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ میں نے اس کتاب میں مستقلاً زیارت کا بیان کر دیا ہے اور اُس کے ایسے متعلقات جمع کر دیئے ہیں جن کا جمع کرنا ہر طالب کے لئے دشوار تھا۔ میں نے پہلے اس کتاب کا نام شَنّْ الْغَايَةِ عَلَى مَنْ اَنْكَرَ سَفَرِ الزِّيَارَةِ (اُن لوگوں پر دھاوا جو زیارت کے منکر ہیں) رکھا تھا۔ پھر میں نے شَفَاةُ السَّقَامِ فِي زِيَارَةِ خَيْرِ الْاَنَامِ پسند کر لیا۔ میں خدا سے مدد کا طلبگار ہوں اور اُمی پر میرا بھروسہ ہے۔ وہ میرے لئے کافی ہے اور بہترین ذکیل ہے۔

## پہلا باب

اُن احادیث کے بیان میں صراحتہ زیارت کے بارے میں منقول ہونی ہیں

**پہلی حدیث** مَنْ زَارَ قَدْرِي وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي۔ انھوں نے ارشاد فرمایا جس نے میری قبر پر کی زیارت کی اُس کے لئے میری شفاعت ضروری ہو گئی۔ اس کو دارقطنی اور بیہقی وغیرہ نے نقل کیا ہے۔ اس حدیث کی چند سندیں بیان کرنے اور رد و قدح کے بعد امام سبکی نے فرمایا کہ بہر حال یہ حدیث "حسن" کے درجہ سے کم نہیں ہے۔ پھر وہ احادیث جن میں زیارت کی ترغیب ہے دسٹل سے کچھ زیادہ ہیں۔ ایسی صورت میں وہ احادیث اس حدیث کی اس درجہ کی تقویت کر دیتی ہیں جس سے یہ حدیث حسن کے درجہ سے بڑھ کر صحیح کے درجہ کو پہنچ جاتی ہے۔

پھر یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ کسی حدیث کے ضعیف ہونے کی ایک وجہ تو یہ ہوتی ہے کہ اُس کی سند کا کوئی راوی جھوٹا ہو۔ کسی حدیث کی اس طرح کی متعدد سندیں بھی ہوں تو یہ سندیں اُس کو قوی نہیں بنا سکتیں۔ دوسری وجہ ضعف کی یہ ہوتی ہے کہ اُس کی سند میں کوئی



راوی ضعیف الحافظ ہو۔ اس طرح کی ضعیف سندوں کا تعدد یقیناً اس بات کو ثابت کر دیا ہے کہ سند میں راوی کے حافظ کے ضعف کا اثر نہیں ہے اور یہ حدیث ایسی سندوں کے تعدد کی وجہ سے حسن اور صحیح کے درجہ کو پہنچ جاتی ہے۔ اس حدیث کی اسناد پر بحث کرنے کے بعد امام سبکی نے فرمایا ان تمام بحثوں سے یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ کسی کا یہ کہنا کہ زیارت سے متعلق تمام حدیثیں "موضوع" ہیں، محض افتراء اور جھوٹ ہے۔ کیا وہ ایسی بات کہتے ہوئے جو آج تک کسی عالم نے کہی نہ کسی محدث نے، خدا سے نہیں شرعاً۔ کسی محدث اور کسی عالم نے اس حدیث کے کسی راوی کو وضع سے مستہم نہیں کیا ہے تو کیسے کسی مسلمان کیلئے یہ جائز ہو گا کہ زیارت کی تمام احادیث کو موضوعی قرار دیدے۔ امام سبکی نے سندوں کی بحث کی تکمیل کے بعد متن حدیث کی تشریح فرمائی ہے۔ آنحضور نے اس حدیث میں فرمایا ہے میری قبر کی زیارت کرنے والے کے لئے میری شفاعت ضروری ہو گئی تو آپ لا محالہ اپنا وعدہ پورا کریں گے اور ہر زیارت کرنے والے کے لئے ضرور شفاعت فرمائیں گے۔ یہ شفاعت یا کوئی مخصوص شفاعت ہو گی جو عام مومنوں کو حاصل نہ ہو گی یا وہی عام شفاعت ہو گی اور زیارت کرنے والوں کے لئے اس کا ذکر ان کی عزت افزائی کے لئے کر دیا گیا ہے یا یہ ہے کہ زیارت کی برکت کی وجہ سے عام شفاعت میں ان کا داخلہ ضروری ہو گیا ہے اور اس بشارت کا فائدہ یہ بھی ہے کہ اس کی موت اسلام پر یقینی ہو گئی۔ خلاصہ یہ نکلا کہ زیارت کا اثر ہر زیارت کرنے والے کا اسلام پر منہ ہے اور ظاہر ہے کہ یہ کس قدر بڑی نعمت ہے۔ یا زیارت کرنے والے کے لئے خاص شفاعت ہے جو عام شفاعت کے علاوہ ہے اور آنحضور نے شفاعت کی اپنی جانب اضافت کر کے یہ اشارہ فرمادیا کہ اگرچہ شفاعت ملائکہ اور دیگر انبیاء اور مومنین بھی کریں گے لیکن یہ شفاعت آنحضور کی عظمت کی بنا پر بڑی عظیم شفاعت ہو گی

آنحضور نے فرمایا۔ مَنْ دَامَ يَذْكُرِي نَلْتُ لَهُ شَفَاعَتِي جس شخص

**دوسری حدیث**

نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے میری شفاعت حلال ہو گئی۔ اس حدیث کو امام ابو بکر احمد البزار نے اپنی مستدریس نقل کیا ہے۔ بعض محدثین نے اس حدیث اور پہلی حدیث کو ایک ہی قرار دیا ہے۔ لیکن اس حدیث میں چونکہ وَجَبَتْ کے بجائے حَلَّتْ کا لفظ ہے اس



لئے میں نے اس کو مستقلاً ذکر کر دیا ہے۔ امام شکی نے اس حدیث کی سند نقل کی اور اس پر جرح و تعدیل کرنے کے بعد فرمایا۔ اس روایت کی سند کے جن راویوں پر کچھ کلام کیا گیا ہے وہ بہر حال فسق اور کذب سے بری ہیں۔ اور بعض دوسری سندوں میں ان راویوں کی موجودگی کے باوجود بعض محدثین نے حدیث کی تصحیح کی ہے تو پھر اس حدیث کے ذریعہ پہلی حدیث کی تقویت کی جاسکتی ہے اور اس حدیث کو اس کے متابعات اور شواہد میں سے شمار کیا جاسکتا ہے۔

مَنْ جَاءَنِي رَأِيًّا لَا يَعْمَلُهُ حَاجَةً إِلَّا زِيَارَتِي كَانَ حَقًّا عَلَيَّ  
**تیسری حدیث** اَنْ اَكُوْنَ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ اُثْقِيَا مِلَّةٍ۔ جو شخص زیارت کے لئے میرے

پاس آیا اور اس کو اس عمل میں کسی حاجت نے سوائے زیارت کے نہیں لگایا تو میرے اوپر حق ہوگا کہ میں قیامت کے دن اس کا شفاعت کرنے والا بنوں۔ اس حدیث کو طبرانی نے "معجم کبیر" میں دارقطنی نے "امالی" میں اور ابو بکر ابن المقرئ نے "معجم" میں نقل کیا ہے اور سعید ابن اسکن نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ بعض روایات میں لَا يَنْزِعُهُ كَالْفِطْرِ ہے۔ معنی ایک ہی ہیں۔ ابن اسکن نے اپنی کتاب "السَّنَنِ الصَّحِيحُ الْمَثُورَةُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ" کے خطبے میں کہا ہے کہ جو روایت بھی میں نے اپنی اس کتاب میں نقل کی ہے وہ یا تو بالاجماع ائمہ حدیث کے نزدیک صحیح ہے یا کسی ایک امام کے نزدیک صحیح ہے۔ پھر اس حدیث کو کتاب الحج میں بَابُ ثَوَابِ مَنْ زَارَ قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کے ماتحت ذکر کیا ہے۔ تو لا محالہ یہ حدیث اُن کے نزدیک صحیح ہے۔ ابن اسکن نے اس حدیث کو جس باب کے ماتحت ذکر کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زیارت سے قبر شریف پر حاضری مراد ہے یا زیارت میں تعمیم ہے خواہ حیات النبی ہو یا بعد الموت ہو۔

انحضور نے ارشاد فرمایا۔ مَنْ حَجَّ قَبْرَ اَرْقَبْرِ بَعْدَ وَفَاتِي فَكَأَنَّمَا زَارَنِي  
**چوتھی حدیث** فِي حَيَاتِي۔ جس شخص نے حج کیا پھر میرے مرنے کے بعد میری قبر کی زیارت کی تو گویا اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی۔

دارقطنی نے اپنی سنن میں اور دیگر محدثین نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ امام شکی نے اس روایت کی سندوں پر بحث کی اور سندوں پر جو اعتراضات کئے گئے تھے اُن کے شافی جواب دیئے اور دوسری سندوں سے یہ متن نقل کیا ہے۔ مَنْ حَجَّ قَبْرَ اَرْقَبْرِ بَعْدَ وَفَاتِي كَانَ مِنْ



زَارَتْنِي فِي حَيَاتِي۔ یعنی جس نے حج کیا اور میرے مرنے کے بعد میری زیارت کی وہ اُس شخص کی طرح ہے جس نے میری زندگی میں میری زیارت کی اور کہا ہے۔ اس متن کو ابوالصدا بن عدی نے "کامل" میں نقل کیا ہے۔ بعض محدثین نے اسی روایت میں "صَحْبَنِي" کا اضافہ کیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اُس زیارت کرنے والے کو صحابی ہونے کی فضیلت بھی حاصل ہو جائے گی۔

آنحضور نے ارشاد فرمایا۔ مَنْ حَجَّ الْبَيْتَ وَلَمْ يَزُرْنِي فَقَدْ جَفَانِي۔  
**پانچویں حدیث** جس شخص نے بیت اللہ کا حج کیا اور میری زیارت نہ کی اُس نے مجھ پر ظلم کیا۔ اس روایت کو ابن عدی نے "کامل" میں نقل کیا ہے۔ اس روایت کی سند میں النعمان ابن شبل میں اُن کے بارے میں امام سبکی نے فرمایا۔ اِن کو عمران بن موسیٰ نے ثقہ قرار دیا ہے اور موسیٰ ابن ہارون نے اُن کو مشہم قرار دیا ہے۔ لیکن چونکہ یہ جرح مجمل ہے لہذا اس کو توثیق کو ترجیح دی جائے گی۔ یہ بات بھی واضح رہے کہ محدثین کسی روایت پر منکر اور غریب ہونے کا حکم لگاتے ہیں تو بسا اوقات اُس خاص سند کے اعتبار سے یہ حکم لگاتے ہیں۔ اُس کی وجہ سے متن حدیث کو رد نہیں کیا جاسکتا۔

مَنْ زَارَ قَبْرِيْ اَوْ مَنْ زَارَنِيْ كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا اَوْ شَهِيدًا۔  
**چھٹی حدیث** آنحضور نے یا مَنْ زَارَ قَبْرِيْ فرمایا تھا۔ یعنی میری قبر کی زیارت کی یا مَنْ زَارَنِيْ فرمایا تھا۔ یعنی جس نے میری زیارت کی میں اُس کا شفیع بن گیا یا یہ فرمایا میں اُس کا گواہ بن گیا۔ اس کو ابوداؤد طیالسی نے اپنی "مسند" میں روایت کیا ہے۔ بعض اسناد میں متن کے اِن الفاظ کے بعد یہ الفاظ بھی ہیں۔ مَنْ مَاتَ فِيْ اَحَدِ الْحَرَمَيْنِ بَعَثَ اللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ فِيْ الْاَمْنَيْنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ یعنی جو دونوں حرموں میں سے کسی حرم میں مرا اللہ عزوجل اُس کو قیامت کے دن امن والوں میں اٹھائیں گے۔ امام سبکی نے اس حدیث کی اسناد پر تمام اعتراضات کا مکمل جواب دیا ہے۔

مَنْ زَارَنِيْ مُتَعَمِّدًا اَكَانَ فِيْ جِوَارِيْ يَوْمِ الْقِيَامَةِ۔ آنحضور نے ارشاد فرمایا۔ جو قصد و ارادہ سے میری زیارت کرے گا وہ قیامت میں میری پناہ میں ہوگا۔ اس روایت کو عقیلی وغیرہ نے نقل کیا ہے۔ اس روایت کی سند میں ہارون کو ازدی



نے ناقابلِ محبت قرار دیا ہے لیکن ابنِ جہان نے اُن کو ثقات میں شمار کیا ہے اور ابنِ جہان کا ترجمہ از دی سے بہت بلند ہے۔

مَنْ زَارَنِي بَعْدَ مَوْتِي فَكَأَنَّمَا زَارَنِي حَيًّا ۖ اَنْخُصُّرُ لَكَ ارشاد  
**آٹھویں حدیث** فرمایا جس نے میرے مرنے کے بعد میری زیارت کی گویا اُس نے میری  
 زندگی میں میری زیارت کی۔ اس روایت کو دارقطنی وغیرہ نے نقل کیا ہے۔ بعض سندوں میں  
 اِنْ الْفَاظُ كَاَضَافَةٍ ۖ وَمَنْ مَاتَ بِأَحَدِ الْحَرَمَيْنِ بُعِثَ مِنَ الْآمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
 یعنی جو حرم مکہ یا حرم مدینہ میں مرے گا قیامت کے روز اُن کی حالت میں اُٹھے گا۔

مَنْ حَجَّ حَجَّةَ الْإِسْلَامِ وَزَارَ قَبْرِي وَعَزَّأُ عَزْوَةً وَصَلَّى عَلَيَّ فِي بَيْتِ  
**نویں حدیث** الْمُقَدَّسِ لَمْ يَسْأَلْهُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ فِيمَا أُفْتَرَضَ عَلَيْهِ ۖ یعنی جس شخص  
 نے فرض حج ادا کیا اور میری قبر کی زیارت کی اور اُس نے جہاد کیا اور بیت المقدس میں میرے  
 اوپر درود بھیجا اللہ تعالیٰ اس سے دوسرے فرائض کے بارے میں سوال نہ کرے گا۔ حافظ  
 ابوالفتح الازدی نے یہ روایت نقل کی ہے۔

مَنْ زَارَنِي بَعْدَ مَوْتِي فَكَأَنَّمَا زَارَنِي وَأَنَا حَيٌّ ۖ اَنْخُصُّرُ لَكَ ارشاد فرمایا  
**دسویں حدیث** جس شخص نے میرے مرنے کے بعد میری زیارت کی گویا اُس نے ایسی  
 حالت میں زیارت کی کہ میں زندہ ہوں۔ اس حدیث کو ابوالفتح سعید ابن محمد یعقوبی نے نقل  
 کیا ہے۔ بعض سندوں میں اسی حدیث کے آخر میں یہ الفاظ بھی ہیں۔ وَمَنْ زَارَنِي كُنْتُ لَهُ  
 شَهِيدًا وَشَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ یعنی جس شخص نے میری زیارت کی میں قیامت میں اُس  
 کا گواہ اور شفیع بنوں گا۔

مَنْ زَارَنِي بِأَمَدٍ يُنْتَبَهِ فُحْتَسِبَ كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا وَشَفِيعًا  
**گیارہویں حدیث** جس نے ثواب کی نیت سے مدینہ میں میری زیارت کی میں  
 اُس کا گواہ اور سفارشی ہوں۔ ایک روایت میں ہے۔ مَنْ زَارَنِي فُحْتَسِبَ إِلَى الْمَدِينَةِ  
 كَانَ فِي جَوَارِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ ۖ جس شخص نے ثواب کی نیت سے مدینہ تک اگر میری زیارت کی  
 وہ قیامت کے دن میری پناہ میں ہوگا۔



حضرت انس ابن مالک کی اس روایت کو تین سندوں سے نقل کرنے کے بعد امام بسکی نے فرمایا۔ ان تینوں سندوں کا مدار محمد ابن اسماعیل ابن ابی ندیک ہیں اور وہ متفق علیہ طریقہ پر قابل استناد ہیں البتہ سلیمان ابن یزید جو سند میں مذکور ہیں ان کو ابو حاتم الرازی نے مُتَّكَرًا لِحَدِيثٍ قرار دیا ہے اور ابن جبان نے اُن کو ثقہ قرار دیا ہے۔

مَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ أُمَّتِي لَهُ سَعَةٌ ثُمَّ لَمْ يَزُرْنِي فَلَيْسَ لَهُ عُدْرَةٌ

**بارھویں حدیث** آنحضور نے فرمایا۔ میری امت میں سے جس کسی کے لئے میری زیارت کی گنجائش ہو اور پھر وہ زیارت نہ کرے تو اُس کے لئے کوئی عذر نہیں ہے۔ اس روایت کو ابو عبد اللہ ابن النجار نے "الدَّرَّةُ الثَّمِينَةُ فِي فَصَائِلِ الْمَدِينَةِ" میں نقل کیا ہے۔

مَنْ زَارَنِي حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى قَبْرِي كُنْتُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَهِيدًا

**تیرھویں حدیث** اَوْشَقِيْعًا۔ حضور نے ارشاد فرمایا۔ جس شخص نے میری زیارت کی حتیٰ کہ میری قبر پر پہنچا میں قیامت میں اُس کا گواہ بنوں گا یا فرمایا میں اُس کا شفیع بنوں گا۔

مَنْ لَمْ يَزُرْ قَبْرِي فَقَدْ جَفَاَنِي۔ جس شخص نے میری قبر کی زیارت

**چودھویں حدیث** نہ کی اُس نے مجھ پر ظلم کیا۔ اس حدیث کو ابو الحسین نے "أَخْبَارُ الْمَدِينَةِ" میں اور ابن النجار نے "الدَّرَّةُ الثَّمِينَةُ" میں ذکر کیا ہے۔

مَنْ أَلَى الْمَدِينَةَ زَائِعًا إِلَى وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ

**پندرھویں حدیث** وَمَنْ مَاتَ فِي أَحَدِ الْحَرَمَيْنِ بُعِثَ آمِنًا۔ یعنی جو مدینہ میں میری

زیارت کے لئے آیا میری شفاعت قیامت کے روز اُس کے لئے واجب ہوگئی اور جو شخص

دونوں حرموں میں سے کسی ایک حرم میں مرادہ قیامت میں امن کی حالت میں اُٹھایا جائیگا۔

اس حدیث کو یحییٰ الحسینی نے "أَخْبَارُ الْمَدِينَةِ" میں ذکر کیا ہے۔ دوسری بعض روایتوں میں آخر میں

یہ الفاظ ہیں۔ مَنْ لَمْ يُمْكِنْهُ زِيَارَتِي فَلْيَزُرْ قَبْرَ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ۔ یعنی جس کے لئے میری زیارت

ممکن نہ ہو وہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی قبر کی زیارت کرے۔



## دوسرا باب

اُن احادیث کے بیان میں جن میں لفظ زیارت تو نہیں ہے لیکن وہ زیارت کی فضیلت پر دلالت کرتی ہیں

سنن ابوداؤد میں حضرت ابو ہریرہ سے یہ روایت مروی ہے۔ مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَى الْإِلَهِ رَدَّ اللَّهُ عَلَى دُوحِي حَتَّى أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ۔ یعنی آنحضرت نے فرمایا جو مجھے سلام کرتا ہے اللہ تعالیٰ میری روح کو میری طرف لوٹا دیتے ہیں تاکہ میں اُس کے سلام کا جواب دوں۔ علامہ سبکی نے اس حدیث کی اسناد پر جرح و تعدیل کر کے فرمایا۔ یاد رکھو آنحضرت پر سلام بھیجنے کی دو صورتیں ہیں۔ ایک کا مقصد تو دعائے جیسے کہ ہم کہتے ہیں۔ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ یعنی اے خدا آنحضرت پر صلوٰۃ و سلام نازل فرما۔ یہ تو دعا ہے۔ سلام بھیجنے والے کو مستقیم اور صلوٰۃ بھیجنے والے کو مُصَلِّیٰ کہا جاتا ہے۔ حضرت حق کا ارشاد ہے۔ اللہ تعالیٰ اور اُس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں رسول پر اے ایمان والو رحمت بھیجو اُس پر اور سلام بھیجو سلام کہہ کر۔ (الاحزاب۔ آیت ۵۶)

صحیحین کی روایت ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد صحابہ نے آنحضرت سے عرض کیا سلام بھیجنے کا طریقہ تو ہمیں معلوم ہو گیا ہے صلوٰۃ کیسے بھیجیں۔ آنحضرت نے فرمایا تم یوں کیا کرو۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ اِبْرَاهِيْمَ فِي الْعَالَمِيْنَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ۔ غبار نے کہا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ سلام کا طریقہ وہی ہے جو التجیات میں بتایا گیا ہے یعنی السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ۔ صلوٰۃ و سلام کی اس قسم میں بہت سی روایتوں میں عَلَی مُحَمَّدٍ کی بجائے عَلَی رَسُولِ اللَّهِ کا لفظ منقول ہے۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں۔ مجھ سے رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے فرمایا۔ جب تو مسجد میں داخل ہوا کرے تو کہا کر بِسْمِ اللّٰہِ وَالسَّلَامُ عَلَی رَسُولِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَی مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَاعْفِرْ لَنَا وَ لَنَا ابْنُوَابَ وَرَحْمَتِكَ اور جب تو نماز سے فارغ ہو کر مسجد سے نکلے تو بھی یہی کہا کرو اور کہیں



لَنَا ابْوَابٌ رَحْمَتٍ کی بجائے سِرِّمَل لَنَا ابْوَابُ فَضْلِكَ کہا کر۔ بعض روایتوں میں وَاعْفِرْ لَنَا کی بجائے وَاعْفِرْ ذُنُوبِي کا لفظ ہے۔ مقصد یہ ہے کہ صلوٰۃ و سلام کی یہ قسم خطاب اور غیبت کے الفاظ کے ساتھ آئی ہے اور اس قسم میں اسی طرح صلوٰۃ و سلام پڑھا جاتا ہے خواہ پڑھنے والا دربارِ نبوی سے غائب ہو یا دربار میں حاضر ہو اور صلوٰۃ و سلام کی یہی قسم ہے جو آنحضور کے ساتھ خاص ہے کسی غیر کے لئے صرف تبعاً استعمال کی جاسکتی ہے۔

سلام کی دوسری قسم وہ ہے جو اس طرح سلام کیا جاتا ہے جس طرح کوئی آنے والا سلام کرتا ہے اور یہ سلام حضور کی حیات طیبہ میں اور بعد وفات ایک ہی طرح سے ہے اور یہ حضور کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ عام مسلمان بھی باہم کرتے ہیں۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ قبر مبارک کے پاس پہنچتے تھے تو کہتے تھے۔ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَبَا بَكْرٍ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا ابْنِ اَبِي سَلَمَةَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا زَيْنًا السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا هَارُونَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا عِيسَى السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا يَحْيَى السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا إِبْرَاهِيمَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا إِسْمَاعِيلَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مُوسَى السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا هَارُونَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نُوْحٌ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا شِيثَانَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا قَابِلَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا كَذَّابَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا لُقْمَانَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَدَمَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نُوحَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا إِبْرَاهِيمَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا إِسْمَاعِيلَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا إِسْحَاقَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا يَعْقُبَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَاحِلَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا لَوْزَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا زُلَيْخَةَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا هَانِئَةَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَرْيَمَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا إِدْرِيسَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا هَارُونَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مُوسَى السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَالِدَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا عِيسَى السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا يَحْيَى السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا إِبْرَاهِيمَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا إِسْمَاعِيلَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا إِسْحَاقَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا يَعْقُبَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَاحِلَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا لَوْزَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا زُلَيْخَةَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا هَانِئَةَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَرْيَمَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا إِدْرِيسَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا هَارُونَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مُوسَى السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَالِدَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا عِيسَى السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا يَحْيَى السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا إِبْرَاهِيمَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا إِسْمَاعِيلَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا إِسْحَاقَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا يَعْقُبَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَاحِلَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا لَوْزَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا زُلَيْخَةَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا هَانِئَةَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَرْيَمَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا إِدْرِيسَ السَّلَامُ عَلَيْكَ

بھی۔ سلام کی یہ قسم چاہتی ہے کہ حضور کی جانب سے اس کا جواب بھی ہو اور چاہتی ہے کہ آنحضرتؐ یقیناً اس کا جواب دیتے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں بیان کیا گیا ہے۔ خواہ سلام کرنے والا خود قبر شریف کے پاس پہنچا ہو یا اس نے کسی قاصد کے ذریعہ سلام کہلایا ہو جیسا کہ حضرت عمر ابن عبدالعزیز شام سے قاصد روانہ کیا کرتے تھے تاکہ حضور کو ان کا سلام پہنچا دے۔ دوسری قسم کے سلام میں سلام کرنے والے کو یقیناً جواب ملنے کا شرف حاصل ہوتا ہے۔ پہلی قسم میں یہ شرف حاصل ہوتا ہے یا نہیں یہ خدا ہی جانتا ہے۔ خدا کرے اس صورت میں بھی جواب ملتا ہو۔ تاکہ مسلمانوں کو جواب کی برکت ہر حالت میں حاصل ہو جا کرے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ جو شخص دربار نبوی میں حاضر ہوا ہے اس کو یقیناً قرب کی فضیلت مزید حاصل ہوتی ہے اور اگر جواب کا ملنا صرف سوال کی دوسری قسم کے ساتھ خاص ہے تو وہ شخص جو دربار میں حاضر نہیں ہے اس کو یہ فضیلت حاصل نہ ہوگی۔ خدا کسی مسلمان کو اس فضیلت سے محروم نہ کرے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا میرے پاس فرشتہ آیا اور عرض کیا۔ اے محمد آپ کا رب فرماتا ہے کیا تم اس بات پر راضی نہیں کہ جو تم پر ایک بار صلوٰۃ بھیجتا ہے میں اس پر دس بار صلوٰۃ بھیجتا ہوں اور جو تمہیں ایک بار سلام کرتا ہے میں اس کو دس بار سلام کرتا ہوں» بظاہر اس حدیث کا



تعلق سلام کی قسم اول سے ہے۔

**فصل اس بیان میں کہ جو شخص آنحضور پر سلام بھیجتا ہے آنحضور کو معلوم ہو جاتا ہے**

حضرت ابن مسعود نے آنحضور سے نقل کیا ہے کہ آپ نے فرمایا کچھ فرشتے روئے زمین پر گھومتے پھرتے ہیں جو شخص مجھ پر سلام بھیجتا ہے وہ اس کو میرے پاس پہنچا دیتے ہیں، اس کو امام نسائی اور قاضی اسماعیل نے نقل کیا ہے۔ اسی طرح کی ایک روایت حضرت علی سے بھی منقول ہے۔ بکر ابن عبداللہ المنزنی سے منقول ہے کہ آنحضور نے ارشاد فرمایا میری زندگی تمہارے لئے بہتر ہے تم مجھ سے اور میں تم سے باتیں کرتا ہوں۔ اور جب میری وفات ہو جائے گی تو میری وفات تمہارے لئے بہتر ہوگی۔ تمہارے اعمال میرے سامنے پیش کئے جائیں گے اگر میں خیر دیکھوں گا تو اللہ کی حمد کروں گا اور اگر بُرائی دیکھوں گا تو اللہ تعالیٰ سے تمہاری مغفرت چاہوں گا، ایوب السخیتی نے فرمایا۔ مجھ تک یہ بات پہنچی ہے کہ ہر اس شخص پر جو آنحضور پر درود بھیجتا ہے ایک فرشتہ مقرر ہوتا ہے جو درود کو آنحضور تک پہنچا دیتا ہے۔

قاضی اسماعیل کی کتاب "فصل الصلوٰۃ علی النبی" میں مذکور ہے کہ آنحضور نے فرمایا اپنے گھروں کو قبرستان نہ بناؤ اور تم جہاں بھی ہو مجھ پر درود سلام بھیجا کرو وہ تمہارا درود سلام مجھ تک پہنچ جائیگا، ابن عساکر نے مختلف سندوں سے حضرت عمار ابن یاسر سے یہ روایت نقل کی ہے کہ حضور نے ارشاد فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے مجھے ایک فرشتہ عطا فرمایا ہے جو میری قبر پر میرے مرنے کے بعد حاضر رہے گا اور جو بھی مجھ پر درود بھیجے گا وہ مجھ سے کہے گا اے احمد تم پر فلاں ابن فلاں نے درود بھیجا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ اس شخص پر دس بار درود بھیجے گا۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ آنحضور کی امت میں سے جو کوئی بھی آپ پر درود بھیجتا ہے تو فرشتہ آنحضور سے عرض کرتا ہے کہ فلاں نے آپ پر اتنی بار درود بھیجا ہے۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ فرشتے آنحضور کو خبر پہنچاتے ہیں۔ اسی طرح دوسری احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ درود بھیجنے والے کا درود آنحضور پر پیش کیا جاتا ہے۔ اس ابن اس کی روایت نسائی



”ابن ماجہ“ ابو داؤد میں منقول ہے کہ آنحضور نے ارشاد فرمایا تمہارے دنوں میں سب سے بہتر جمعہ کا دن ہے۔ اُس میں میرے اوپر کثرت سے درود بھیجا کرو اس لئے کہ تمہارے درود میرے سامنے پیش کئے جائیں گے۔ ہم نے عرض کیا کہ ہمارے درود آپ پر کس طرح پیش ہوں گے، آپ تو مٹی بن چکے ہوں گے۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ نبیوں کے جسم کھائے۔ اس حدیث کی سند پر بحث کرنے کے بعد امام سبکی نے حضرت ابوامارہ کی ایک روایت نقل کی جس کی سند کو عمدہ قرار دیا گیا ہے اُس کے الفاظ ہیں۔ آنحضور نے ارشاد فرمایا کہ ہر جمعہ کو میرے اوپر کثرت سے درود بھیجا کرو اس لئے کہ ہر جمعہ کو میری امت کے درود مجھ پر پیش کئے جلتے ہیں جس کے درود زیادہ ہوں گے وہ قیامت کے دن مجھے زیادہ قریب ہوگا نیز ید الرقاشی کی روایت ہے کہ ایک فرشتہ جمعہ کے دن اس بات کا ذکر دارنا یا جاتا ہے کہ درود بھیجنے والے کا درود آنحضور تک پہنچائے اور کہے کہ آپ کی امت کے فلاں شخص نے آپ پر درود بھیجا ہے۔ حضرت ابو طلحہ کی ایک روایت ہے کہ آنحضور نے ارشاد فرمایا میرے پاس جبرئیل آئے اور کہا کہ اپنی امت کو آپ خوشخبری دیدیں کہ اُن میں سے جو کوئی آپ پر ایک بار درود بھیجتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لئے دس نیکیاں لکھ دیتا ہے اور دس گناہوں کا کفارہ کر دیتا ہے اور اُس کے دس مرتبے زیادہ کر دیتا ہے اور اُس کا درود مجھ پر قیامت کے دن پیش ہوگا، بعض احادیث میں آنحضور پر درود پیش ہونے کا وقت دہی وقت بیان کیا گیا ہے جس میں درود بھیجنے والے نے درود بھیجا ہے اور بعض احادیث میں جمعہ کے دن کا وقت قرار دیا گیا ہے اور کچھ احادیث میں مذکور ہے کہ درود قیامت کے روز آنحضور پر پیش کئے جائیں گے۔ ان احادیث میں کوئی تضاد نہیں ہے اس لئے کہ درود بار بار پیش کئے جائیں گے۔ درود بھیجنے کے وقت جمعہ کے دن، پھر قیامت کے دن۔ ملائکہ کے ذریعہ آنحضور پر درود کا پیش ہونا تو اُس وقت ہے جب درود بھیجنے والا دور ہو۔ اب اگر وہ دربار میں حاضر ہو کر درود بھیجتا ہے تو اُس کی کیا نوعیت ہے۔ آیا وہ بھی ملائکہ کے ذریعہ آنحضور پر پیش ہوتا ہے یا آنحضور اس کو براہ راست بلا واسطہ سنتے ہیں اس سلسلہ میں دو حدیثیں مذکور ہیں۔ ایک حدیث تو یہ ہے کہ آنحضور نے ارشاد فرمایا جو شخص میری قبر کے پاس آکر مجھ پر درود بھیجتا ہے میں اُس کو سن لیتا ہوں اور جو شخص



دوسرے درود بھیجتا ہے وہ درود مجھ تک پہنچا دیا جاتا ہے۔ دوسری حدیث میں ہے جو مسلمان میری قبر پر آکر سلام کرتا ہے اس کے لئے ایک فرشتہ مقرر کر دیا جاتا ہے تاکہ وہ سلام مجھ تک پہنچا دے۔ اور یہ بات اس کی دنیا و آخرت کی بھلائی کے لئے کافی ہے اور میں قیامت کے روز اس کا گواہ اور سفارشی ہوں گا جس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ قریب آکر سلام کرنے والے کے سلام کو میں براہ راست سنتا ہوں وہ اُن احادیث سے زیادہ قوی ہے جس میں مذکور ہے کہ فرشتہ اس کا سلام پہنچاتا ہے۔ اب ہم وہ احادیث ذکر کرتے ہیں جو یہ بتاتی ہیں کہ جو شخص قبر کے پاس آکر سلام کرتا ہے آنحضور اُس کو براہ راست سنتے ہیں۔ اور اُس کے سلام کا جواب دیتے ہیں اور اُس شخص کی حاضری آنحضور کے علم میں ہوتی ہے اور یہ اتنی بڑی فضیلت ہے کہ اُس کے حاصل کرنے کے لئے نبی کی دلیت لٹائی جاسکتی ہیں۔ سلیمان ابن سحیم بیان کرتے ہیں کہ میں نے آنحضور کو خواب میں دیکھا تو میں نے عرض کیا۔ حضور یہ لوگ جو قبر کے پاس آکر آپ کو سلام کرتے ہیں کیا آپ کو اُن کے سلام کا علم ہوتا ہے۔ آنحضور نے فرمایا بیشک اور میں اُس کا جواب دیتا ہوں۔ حضرت ابراہیم ابن بشار نے کہا۔ میں نے ایک بار حج کیا مدینہ پہنچا تو حضور کی قبر کے پاس پہنچ کر میں نے سلام عرض کیا اور میں نے حجرہ کے اندر سے دُعا لکھ کر سلام کی آواز سنی۔ بعض احادیث میں آیا ہے کہ حضور نے فرمایا اللہ تعالیٰ میری روح کو ٹوٹا دیتے ہیں۔ اس کے دو معنی ہیں۔ ایک معنی تو یہ ہیں۔ حافظ ابو بکر البیہقی نے فرمایا اس کا مطلب یہ ہے کہ وفات کے بعد دوبارہ آنحضور کے جسد اطہر میں روح ٹوٹا دی گئی ہے تاکہ آپ سلام کرنے والوں کو جواب دے سکیں اور اب وہ روح متقیماً آنحضور کے جسم مبارک میں ہے۔ دوسرے معنی یہ ہیں کہ آنحضور کی روح مبارک جناب باری تعالیٰ میں مشغول رہتی ہے اور ملا بر اعلیٰ کی طرف متوجہ رہتی ہے۔ جب کوئی سلام کرتا ہے تو اُس کی طرف متوجہ ہو کر جواب دیتی ہے۔

## تیسرا باب

اُن احادیث کے بیان میں جن میں صراحتاً آنحضور کی قبر کی زیارت کے لئے سفر کرنے کا ذکر ہے اور یہ کہ زیارت قبر نبوی کیلئے سفر ہمیشہ سے ہوتا رہا ہے

جن صحابہ نے محض زیارت قبر النبی کے لئے سفر کیا ہے اُن میں حضرت بلال بھی ہیں وہ شام سے



جل کر مدینہ محض قبر النبی کی زیارت کے لئے آئے۔ حافظ ابوالقاسم ابن عساکر نے صحیح سند کے ساتھ اس کا ذکر کیا ہے اور عبد الغنی مقدسی نے "الکمال" میں حضرت بلال کے تذکرہ میں کہا ہے کہ حضرت بلال نے حضور کے بعد کبھی اذان نہیں دی بجز اس سفر کے جو انھوں نے شام سے مدینہ کا آنحضور کی قبر کی زیارت کے لئے کیا تھا جب مدینہ پہنچے تو صحابہ کے اصرار پر انھوں نے اذان دینی شروع کی، لیکن اذان پوری نہ کر سکے۔ حضرت ابوالدرداء کی روایت ہے کہ حضرت بلال حضرت عمر کی اجازت سے شام میں مقیم ہو گئے تھے۔ انھوں نے ایک روز آنحضور کو خواب میں دیکھا تو آنحضور نے اُن سے فرمایا۔ اے بلال یہ کیا ظلم و جفا ہے کیا یہ وقت نہیں آیا کہ تم میری زیارت کے لئے آؤ۔ حضرت بلال نیند سے بیدار ہوئے تو اُن پر بہت خوف اور رنج طاری تھا فوراً شام سے مدینہ طیبہ کیلئے روانہ ہو گئے اور آنحضور کی قبر مبارک پر پہنچ کر روزنا اور چہرے کو اس پر رگڑنا شروع کر دیا۔ اتنے میں حضرت حسن و حسین آگئے اُن کو دیکھ کر حضرت بلال نے اُن کو سینے سے چمٹا لیا اور پیار کرنا شروع کر دیا اُن دونوں نے کہا اے بلال ہم چاہتے ہیں کہ تم ہمیں اذان سنادو جو تم ہمارے نانا جان کے لئے دیا کرتے تھے۔ اس پر وہ اذان دینے کے لئے تیار ہو گئے۔ مسجد نبوی کی چھت پر اس جگہ پہنچے جہاں کھڑے ہو کر وہ اذان دیا کرتے تھے۔ اذان کے شروع میں اَللّٰہُ اَکْبَرُ اَللّٰہُ اَکْبَرُ کہا تھا کہ مدینہ میں بھونچال آیا جب اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ کہا بھونچال اور بڑھ گیا۔ جب اَشْہَدُ اَنْ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللّٰہِ کہا تو بچے اور عورتیں روتے پیٹتے گھروں سے باہر نکل آئے اور اُن کو یہ خیال ہونے لگا کہ کہیں حضور کی دوبارہ تشریف آوری تو نہیں ہوگئی۔ وفات کے دن کے علاوہ مدینہ میں اس دن سے زیادہ آہ و بکا نہیں سنی گئی تھی۔ آنحضور کی قبر کی زیارت کے لئے سفر پر استدلال محض خواب کی بات سے نہیں ہے بلکہ حضرت بلال صحابی کے عمل سے ہے خصوصاً جبکہ اُن کا یہ عمل حضرت عمر کے زمانہ میں اور بکثرت صحابہ کرام کی موجودگی میں ہوا ہے۔

نیز جبکہ یہ ثابت ہے کہ شیطان آنحضور کے بھیس میں کسی کے خواب میں نہیں آسکتا ہے اور یہ خواب جو کسی شرعی حکم کے خلاف بھی نہیں ہے حضرت بلال کے فعل کا موکدہ ہے یہ بات بھی مشہور ہے کہ حضرت عمر ابن عبدالعزیز شام سے مدینہ کو اپنا قاصد روانہ کیا کرتے تھے تاکہ وہ آنحضور کی قبر مبارک پر پہنچ کر اُن کا سلام پیش کرے۔ ابن ابی عاصم نے فرمایا۔ صحابہ کے زمانے



میں حضرت بلال کا سفر شام سے اور تابعین کے زمانہ میں عمر ابن عبدالعزیز کے قاصد کا سفر محض زیارت قبر النبی اور سلام کے لئے تھا اس کے علاوہ اور کوئی مقصد نہ دنیوی تھا نہ دینی۔ بسم یہ وضاحت اس لئے کر رہے ہیں تاکہ کوئی بے علم یہ نہ کہے کہ اس قسم کا سفر بدعت ہے۔ وہ لوگ جنہوں نے کسی ضرورت کی بنا پر مدینہ طیبہ کا سفر کیا اور وہاں پہنچ کر قبر النبی کی زیارت کی یا ان کے قصد کی بنیاد کسی حاجت اور زیارت دونوں پر تھی ایسے افراد تو بے شمار ہیں۔ یزید ابن ابی سعید کہتے ہیں کہ میں عمر ابن عبدالعزیز سے ملنے گیا۔ جب میں ان کے پاس سے چلنے لگا تو فرمایا کہ میری تم سے ایک جنت متعلق ہے اور وہ یہ کہ جب تم مدینہ پہنچو گے تو قبر النبی کی زیارت کرو گے اُس وقت میرا بھی سلام عرض کر دینا۔ عمر ابن عبدالعزیز کے علاوہ دوسرے بزرگوں سے بھی اس طرح کی بات منقول ہے۔ ابواللیث سمرقندی نے فتاویٰ میں نقل کیا ہے کہ ابوالقاسم نے فرمایا۔ جب میں نے مدینہ طیبہ چلنے کا ارادہ کیا تو القاسم ابن غسان نے کہا میری تم سے ایک گزارش ہے جب تم قبر النبی کے پاس پہنچو تو میرا سلام عرض کر دینا۔ فقیہ ابواللیث نے فرمایا۔ اس سے یہ ثابت ہوا کہ اگر کوئی خود مدینہ نہ پہنچ سکے اور دوسرے کے ذریعہ سلام پہنچائے تو انشاء اللہ اس کو بھی سلام کی فیصلت حاصل ہو جائے گی۔

”فتوح الشام“ میں مذکور ہے کہ جس وقت ابو عبیدہ بیت المقدس میں مقیم تھے انھوں نے ایک خط میرہ بن مسروق کے ہاتھ حضرت عمر کے پاس بھیجا جس میں ان سے بیت المقدس پہنچنے کی درخواست کی۔ میرہ جب مدینہ طیبہ پہنچے تو شب کا وقت تھا فوراً مسجد نبوی میں حاضر ہوئے اور آنحضرت کی قبر مبارک پر پہنچ کر سلام عرض کیا اور حضرت ابو بکر کی قبر پر بھی سلام عرض کیا۔ اس میں یہ بھی مذکور ہے کہ حضرت عمر نے جب بیت المقدس والوں سے صلح کر لی کعب الاحبار ان کی خدمت میں پہنچے اور اسلام لے آئے حضرت عمر بہت زیادہ خوش ہوئے اور ان سے کہا کہ کیا تمہاری خواہش ہے کہ میرے ساتھ مدینہ چلو اور حضور کی قبر پر حاضری دو۔ انھوں نے جواب دیا میں ضرور ایسا کروں گا۔ اب حضرت عمر جس وقت مدینہ پہنچے سب سے پہلے مسجد نبوی میں حاضر ہوئے اور حضور پر سلام پیش کیا۔ بلاذری نے ”تاریخ الاشراف“ میں اور ابن عبدالبر نے ”المعتمد“ میں ذکر کیا ہے کہ زیاد ابن ابیہ نے حج کا ارادہ کیا تو اس کے پاس حضرت ابو بکر پہنچے



وہ براہِ راست اُس سے بات نہ کرتے تھے۔ انھوں نے اُس تک اپنی بات پہنچانے کی یہ تدبیر کی کہ اُس کے چھوٹے بیٹے کو گود میں بٹھالیا اور اُس بچہ کو خطاب کر کے باتیں کرنے لگے تاکہ زیاد اُن کی بات سُن لے۔ اُس بچہ سے کہا کہ تیرے باپ کے یہ یہ کالے کارنامے ہیں۔ اور وہ اس سال حج کو جا رہا ہے۔ لا محالہ مدینہ بھی جائے گا وہاں اُمّ حبیبہ زوجۃ النبی بقید حیات ہیں وہ اُن سے ملنے ضرور جائیگا۔ اب اگر انھوں نے ملنے کی اجازت دیدی تو وہ رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم سے خیانت کرینگے اور اگر انھوں نے اجازت نہ دی تو یہ اُس کے خلاف بڑی دلیل بن جائے گی۔ زیاد نے جب یہ باتیں سنیں تو حج کا ارادہ ہی ترک کر دیا۔ سلف میں اس بارے میں اختلاف ہے کہ جب انسان حج یا عمرہ کو جائے تو پہلے مدینہ جائے یا مکہ۔ اس مسئلہ کو امام احمد نے اپنی کتاب "الْمُنَاسِكَاتُ الْكَبِيرُ" میں ذکر کیا ہے۔ اُس میں مذکور ہے کہ اُن سے اُس شخص کے بارے میں دریافت کیا گیا جو پہلے مدینہ جائے پھر مکہ۔ تو انھوں نے عبدالرحمان ابن یزید اور عطار اور مجاہد کا قول نقل کیا کہ جب حج کر چکے تو اگر چاہے مدینہ ہو آئے اور حضرت اسود کا قول نقل کیا کہ میں چاہتا ہوں کہ میرا خرچہ اور سفر اس طرح ہو کہ میں پہلے مکہ جاؤں پھر مدینہ۔ اور حضرت ابراہیم نخعی کا قول نقل کیا کہ جب تو مکہ جائے تو ہر چیز کو اُس کے تابع بنا حضرت مجاہد کا بھی یہی قول نقل کیا ہے حضرت ابراہیم کا یہ قول بھی منقول ہے کہ تو جب حج کرے تو پہلے مکہ جا پھر مدینہ جا امام احمد نے سند کے ساتھ عدی ابن ثابت سے نقل کیا ہے کہ صحابہ کی ایک جماعت پہلے مدینہ جاتی تھی پھر مکہ منظرہ اور یہ کہتی تھی کہ ہم اُس جگہ سے احرام باندھیں گے جہاں سے رسول اللہ نے احرام باندھا تھا۔ ابن ابی شیبہ نے بھی پہلے مدینہ جانے کی فضیلت کا ذکر کیا ہے اور حضرت علقمہ واسود اور عمرو ابن میمون کے بارے میں ذکر کیا ہے کہ انھوں نے ابتداء مدینہ سے کی ہے موقوف ابن قتیبہ نے امام احمد کا قول نقل کیا ہے کہ جو شخص حج کے ارادے سے چلے وہ پہلے مختصر راستہ سے مکہ پہنچے اور مناسک حج سے فارغ ہو کر مدینہ مے جائے ہو سکتا ہے کہ ابتداء مدینہ جانے سے ایسی صورت پیش آجائے کہ اُس کا حج ہی فوت ہو جائے۔ ظاہر ہے کہ امام احمد کا یہ قول اُس کے لئے جو حج کا سفر کرے اور اگر عمرہ کا سفر ہے تو اُس میں عمرہ فوت ہونے کا اندیشہ نہیں ہے لہذا اُس سے متعلق یہ قول نہ ہوگا۔ اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہ کا قول بھی صراحتہ مذکور ہے کہ بہتر یہ ہے کہ پہلے مکہ جائے۔ ابواللیث سمرقندی نے امام ابو حنیفہ کا یہ قول حسن ابن زیاد کے حوالہ سے ذکر کیا ہے اب



غور کیجئے کہ تمام بزرگوں نے مدینہ جانے کا ذکر کیا ہے خواہ مکہ سے پہلے خواہ مکہ کے بعد اور ظاہر ہے کہ مدینہ جانے میں اہم مقصد زیارت قبر النبی ہے۔ محض مسجد نبوی کی نماز کی فضیلت مدینہ جانے کا سبب نہیں ہے ورنہ نماز کی فضیلت تو مسجد بیت المقدس میں بھی ہے۔ وہاں پہنچنے کا ایسا جذبہ نہیں ہے جیسا کہ مدینہ پہنچنے کا۔ تو معلوم ہوا کہ مدینہ پہنچنے کا قصد و ارادہ زیارت قبر النبی سے ہی متعلق ہے اگر نماز کی فضیلت سبب ہے تو وہ بالتمتع ہے۔ بعض بزرگوں کے پہلے مدینہ جانے کی علت یہ بتائی گئی ہے کہ وہ آنحضرت کے میقات سے احرام باندھنا چاہتے تھے، ہو سکتا ہے کہ یہ بھی مقصد ہو لیکن صرف اسی کو مقصد قرار نہیں دیا جاسکتا ہے جبکہ آنحضور نے ہر ملک کا علیحدہ میقات مقرر فرمادیا ہے وہ کوئی تابعین جن سے پہلے مدینہ جانا منقول ہے ان سے اگرچہ اس کی کوئی وجہ منقول نہیں ہے لیکن یقیناً ان کے نزدیک مدینہ پہنچ کر زیارت کی سنت کو ترجیح دینا وجہ ہوگی ورنہ اگر محض میقات النبی کی متابعت وجہ ہوتی تو جو لوگ ابتداءً مکہ پہنچ گئے تھے اور ان سے میقات النبی کی متابعت فوت ہو چکی تھی وہ پھر مدینہ نہ آتے حالانکہ ایسا نہیں ہے وہ حج سے فارغ ہو کر مدینہ طیبہ پہنچ جاتے تھے۔ ابو بکر محمد ابن الحسین الآجری نے "کتاب الشریعہ" میں تحریر کیا ہے۔ علماء حجاز، علماء عراق، علماء ہند، علماء خراسان، علماء اہل یمن، خواہ وہ متقدمین سے ہوں یا متاخرین میں سے جس نے بھی کتاب المناسک لکھی ہے، وہ ہر شخص کو جو مدینہ میں آتا ہے خواہ حج و عمرہ کے لئے گھر سے نکلا ہو یا صرف مدینہ کے لئے چلا ہو اس کو بتایا ہے کہ کس طرح آنحضور پر سلام بھیجے اور کس طرح حضرت ابو بکر و عمر پر سلام بھیجے۔ اس سے معلوم ہوا کہ زیارت قبر النبی بھی ایک عبادت ہے۔ اسی کے قریب قریب ابن بطہ العکبری نے "کتاب الامانہ" میں بھی ذکر کیا ہے اور فرمایا ہے کہ متقدمین اور متاخرین میں سے جس کسی عالم نے بھی مناسک پر کتاب لکھی ہے اور اس میں احرام و طواف وغیرہ کے احکام بیان کئے ہیں آنحضور کی قبر کے زیارت کے آداب بھی تحریر کئے ہیں اور لکھا ہے کہ پھر قبر کے پاس پہنچے۔ قبر کا استقبال کرے اور قبلہ کی جانب پشت کر کے السَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہٗ اُور دعا میں مانگے۔ پھر دائیں جانب کو ہٹ کر السَّلَامُ عَلَیْكَ یا اَبُو بکر و عمر کہے۔ ہمیشہ سے یہ طریقہ چلا آ رہا ہے کہ جب کوئی حج کے لئے جاتا ہے اور اس کے اہل و عیال، دوست احباب اس کو رخصت کرتے ہیں تو کہتے ہیں ہمارا



سلام بھی حضور ابو بکرؓ عمرؓ سے عرض کر دینا۔ اس پر نہ کوئی نکیر کرتا ہے نہ اس فعل کی کوئی مخالفت کرتا ہے۔ بہر حال زیارت قبر النبیؐ پر کسی نے نکیر نہیں کی ہے زیادہ سے زیادہ بعض متقدمین نے زیارت کو مناسک حج کے تابع قرار دیا ہے۔ اُن کو یہ خیال بھی نہ تھا کہ آٹھویں صدی میں زیارت کے معاملہ میں یا زیارت کے لئے سفر کے معاملہ میں کوئی اختلاف پیدا ہوگا۔ قاضی عیاض نے اسحاق ابن ابراہیم الفقیہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ہمیشہ سے حاجیوں کا یہ دستور رہا ہے کہ حج سے فراغت کے بعد مدینہ جاتے ہیں۔ مسجد نبویؐ میں نمازیں ادا کرتے ہیں اور منبر و قبر النبیؐ اور حضور کے آثار و نشانات سے تبرک حاصل کرتے ہیں۔ عبدی مالکی نے تو شرح الرسالہ میں یہاں تک تصریح کی ہے کہ زیارت قبر النبیؐ کے لئے مدینہ کا سفر کعبہ اور بیت المقدس کی زیارت کے سفر سے افضل ہے۔ اصحاب مذاہب کے اکثر فقہانے جبکہ زیارت کے آداب بیان کئے ہیں اور اُن کو مستحب بتایا ہے تو یقیناً یہ سفر مستحب ہوگا۔ اور اس سلسلہ میں ایک بدوی کا قصہ مشہور ہے جس کو فقہار نے مناسک کے بیان کے ماتحت اسناد کے ساتھ محمد ابن حرب البہالی سے نقل کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں مدینہ پہنچا اور حضور کی قبر کی زیارت کے لئے گیا وہاں قبر کے سامنے بیٹھ گیا اتنے میں ایک بدو آیا قبر کی زیارت کی اور کہنے لگا اے خیر الرسل اللہ نے آپ پر سچی کتاب اتاری ہے اور اُن میں فرمایا ہے: اور اگر اُن لوگوں نے جس وقت اپنا بُرا کیا تھا آتے تیرے پاس پھر اللہ سے بخشواتے اور رسول اُن کو بخشواتا اللہ کو پاتے معاف کرنے والا مہربان: (النساء: ۶۴) یا رسول اللہ اب میں آپ کے پاس اللہ سے اپنے گناہوں کی مغفرت چاہتے ہوئے آیا ہوں اے اللہ اپنے رب کے لئے آپ کو شفیع بناتا ہوں۔ پھر وہ رو دیا اور اُس نے یہ شعر پڑھے۔

يَا خَيْرَ مَنْ دُفِنَتْ بِالْقَاعِ أَغْظَمُ

اے وہ بہترین ذات جس کی ہڈیاں میدان میں دفن کر دی گئی ہیں

فَطَابَ مِنْ طَيِّبِهِ الْقَاعُ وَالْأَكْمُ

اور اُن کی پاکیزگی کی وجہ سے میدان اور ٹیلے پاکیزہ ہو گئے ہیں



نَفْسِي الْفِدَاءُ لِقَبْرِ أَنْتَ سَاكِتُهُ

میری جان اُس قبر پر نثار جس میں آپ مقیم ہیں

فِيهِ الْعَفَافُ وَفِيهِ الْجُودُ وَالْكَرَمُ

اُس میں پاکدامنی ہے اُس میں سخاوت ہے اُس میں کرم ہے

پھر اُس نے مغفرت چاہی اور واپس چلا آیا۔ ہلائی کہتے ہیں اس واقعہ کے بعد میں سویا تو میں

نے آنکھوں کو خواب میں دیکھا۔ آپ نے مجھ سے فرمایا۔ جاؤ اُس بدو سے ملو اور اُس کو خوشخبری

دے دو خداوند تعالیٰ نے میری سفارش سے اُس کی مغفرت فرمادی ہے۔ میں خواب سے بیدار

ہو کر اُس بدو کی تلاش میں نکلا لیکن وہ مجھے نہ ملا۔

بعض دوستوں کی فرمائش پر ابوالطیب مقدسی نے ان اشعار پر تفسیریں کی ہیں اور چند

اشعار کا اضافہ کیا ہے۔

۱ أَقُولُ وَالذَّمُّ مَعَ مَنْ عَيْنِي مَسْتَجِمُ لَمَّا رَأَيْتُ جِدَارَ الْقَبْرِ يُسَلَّمُ

۲ وَالنَّاسُ يَعْشَوْنَ بَاكِ وَمُنْقَطِعُ مِنَ الْمَهَابَةِ أَوْ دَاعٍ فَمُدْتَرِمُ

۳ فَمَا تَمَّا لَكَ أَنْ نَادَيْتُ مِنْ حَقِي يَا خَيْرَ مَنْ دُفِنَتْ بِالْقَاعِ الْمُحْطَمَةُ

۴ فِيهِ الْعَفَافُ وَفِيهِ الْجُودُ وَالْكَرَمُ فِي الصُّدْرِ كَادَتْ لَهَا الْأَحْفَاءُ تُضْطَرُّ

۵ مِنْ بَعْدِ مَا أَشْرَقَتْ مِنْ نُورِ الظُّلَمِ قَطَابٍ مِنْ طَيْبِهِمُ الْقَاعُ وَالْأَكَمُ

۶ وَفِيهِ شَمْسُ السُّقَى وَالْدِّينِ قَدْ غَرِبَتْ حَاشَى لَوْ جِهَكَ أَنْ يَبْلَى وَقَدْ هَدَيْتُ

۷ وَإِنْ كَمَسَتْ أَيْدِي التُّرْبِ لِأَمِيَّةٍ لَقِيْتُ رَبِّي وَالْإِسْلَامُ صَارِمُهُ

۸ قُمْتُ فِيهِ مَقَامَ الْمُرْسَلِينَ إِلَى أَنْ عَرَفْتُهُ عَلَى الْأَدْيَانِ يَحْتَكِمُ

۹ لَرَوْضَةٍ مِنْ رِيَاضِ الْخُلْدِ تَبْتَسِمُ لِعُشَاءٍ مِنْ كُلِّ مَا يَوْمَ وَتُرَدِّجُ

۱۰ لَا تَمْشِي إِلَّا عَلَى خَدَيِ لَكَ الْقَدَمُ لَوْ كُنْتُ ابْصَرْتُهَ حَيًّا كَلْتُ لَمَّا

۱۱ لَوْ كُنْتُ ابْصَرْتُهَ حَيًّا كَلْتُ لَمَّا لَوْ كُنْتُ ابْصَرْتُهَ حَيًّا كَلْتُ لَمَّا

۱۲ لَوْ كُنْتُ ابْصَرْتُهَ حَيًّا كَلْتُ لَمَّا لَوْ كُنْتُ ابْصَرْتُهَ حَيًّا كَلْتُ لَمَّا

۱۳ لَوْ كُنْتُ ابْصَرْتُهَ حَيًّا كَلْتُ لَمَّا لَوْ كُنْتُ ابْصَرْتُهَ حَيًّا كَلْتُ لَمَّا



۱۴ ہَدٰی بِہِ اللّٰہُ قَوْمًا قَالُ قَاتِلُہُمْ  
۱۵ اِنْ مَاتَ اَحَدٌ قَالُ الرَّحْمٰنُ خَالِفُہُ  
بِبَطْنٍ یَثْرِبُ لِمَا ضَمَّہُ الرَّحْمٰنُ  
حَتّٰی وَتَعْبُدُہُ مَا اَوْزَقَ السَّلَمُ  
ترجمہ اشعار مندرجہ بالا:-

۱۔ میں کہہ رہا تھا اور آنسو میری آنکھوں سے بہہ رہے تھے جب میں نے دیکھا کہ قبر کی دیواروں کو بوسہ دیا جا رہا ہے۔

۲۔ لوگ اس پر ٹوٹے پڑ رہے ہیں اور رہے ہیں اور جدا ہیں۔ ہیبت کی وجہ سے یا چمٹ کر دعا کر رہے ہیں۔

۳۔ میں قابو میں نہ رہا کہ میں نے بچا لا سوزش سے سینہ کی جس کی وجہ سے باطن شعلہ زن تھا۔  
۴۔ اے وہ بہتر ذات جس کی ہڈیاں میدان میں دفن کر دی گئی ہیں اور اُن کی پاکیزگی کی وجہ سے میدان اور ٹیلے پاکیزہ بن گئے ہیں۔

۵۔ میری جان اُس قبر پر نثار جس میں آپ مقیم ہیں۔ اُس میں پاکدامنی ہے، اُس میں سخاوت ہے، اُس میں اُم ہے۔

۶۔ اور اُس میں تقویٰ اور دین کا سورج ہے جو غروب کر گیا اس کے بعد کہ اُس نے اپنے نور سے تاریکیوں کو روشن کر دیا۔

۷۔ آپ کا چہرہ اس سے منزہ ہے کہ وہ پُرانا بنے جبکہ ہدایت دی گئی ہے مشرق و مغرب میں اُس کی روشنی سے امتوں کو۔

۸۔ اگرچہ چھوٹے وقت ہاتھ مٹی کو چھوتے ہیں۔ آپ تو بلند آسمانوں میں قوم کے سر آ رہے ہیں۔

۹۔ آپ اپنے رب سے جا ملے اور اسلام کی تلوار چل رہی ہے جبکہ کفر کا سمندر موجزن تھا۔

۱۰۔ آپ اسلام کے بارے میں مسلمان کے مقام پر کھڑے ہوئے۔ یہاں تک کہ وہ غالب ہو گیا۔ اب وہ تمام دینوں پر حکمران ہے۔

۱۱۔ اگرچہ ہم اُس کو قبر دیکھ رہے ہیں۔ بیشک اُس کا باطن جنت کے باغیچوں میں سے ایک باغیچہ ہے جو کھل رہا ہے۔

۱۲۔ اُس کے اطراف کافر شے طواف کرتے ہیں جو اُس پر آتے ہیں اور از دام کرتے ہیں۔



- ۱۳۔ اگر میں اُن کو زندہ دیکھتا تو اُن سے کہتا آپ نہ چلیں گے مگر میرے رخساروں پر۔
- ۱۴۔ اللہ نے آپ کے ذریعہ قوم کو ہدایت کی اُن کے لئے کہنے والے نے کہا۔ مدینہ کی سرزمین میں جبکہ قبر نے اُن کو پہلو میں لے لیا۔
- ۱۵۔ اگر احمد وفات پاگئے ہیں اللہ اُن کا خالق زندہ ہے ہم اُس کی عبادت کریں گے جب تک مسلم (درخت) پر پتے آتے رہیں گے۔

## چوتھا باب

علماء کی تصریح کے بارے میں قبر البنتی کی زیارت مستحب اور اس پر تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے

قاضی عیاض نے فرمایا کہ قبر البنتی کی زیارت مسلمانوں میں مجمع علیہ سنت ہے اور اس کی فضیلت پندیر چیز ہے۔ قاضی ابوالطیب نے فرمایا حج اور عمرہ کے بعد قبر البنتی کی زیارت کرنا مستحب ہے۔ محالی نے "تجرید" میں فرمایا حاجی کے لئے مستحب ہے کہ حج سے فارغ ہونے کے بعد وہ قبر البنتی کی زیارت کرے ابو عبد اللہ الحسین ایلیمی نے اپنی کتاب "المُنْتَخَب" میں فرمایا آنحضور کی زندگی میں تو اُن کی تعظیم کے طریقے وہ تھے جو صحابہ کرام نے اختیار کئے اب اُن کی تعظیم کا طریقہ یہی ہے کہ قبر کی زیارت کی جائے۔ ماوردی نے "الْمَعَادِی" میں فرمایا آنحضور کی قبر کی زیارت کا حکم ہے اور وہ مستحب ہے ماوردی نے "الْأَحْكَامُ الشَّرْعِیَّة" میں حاجیوں پر والی مقرر کرنے کے سلسلے میں فرمایا متولی کے لئے شرط ہے کہ وہ مُطَاع، ذی رَای، شجاع ہو اور دیگر شرائط کا ذکر کرنے کے بعد فرمایا۔ جب لوگ حج کر چکیں تو ان کو کچھ مہلت دے اور جب واپس ہوں تو اُن کو مدینہ طیبہ والے راستہ سے واپس لے کر لوٹے تاکہ ان کو حج کے ساتھ قبر البنتی کی بھی زیارت حاصل ہو جائے اور یہ اگرچہ حج کے ارکان میں سے نہیں ہے لیکن شرعی مستحب میں سے ہے اور حاجیوں کی اچھی عادتوں میں سے ہے۔

صاحب "المُهَنْدَب" نے فرمایا قبر البنتی کی زیارت مستحب ہے القاضی حسین نے فرمایا جب حج سے فارغ ہو تو سنت ہے کہ ملزم کے پاس کھڑا ہو کر دعا کرے پھر ملزم پئے پھر مدینہ آئے اور حضور کی قبر کی زیارت کرے۔ روایانی نے کہا جب حج سے فارغ ہو جائے تو مستحب ہے کہ قبر البنتی کی زیارت کرے۔



احناف کے نزدیک تو قبر البنی کی زیارت مستحبات میں سب سے زیادہ افضل بلکہ درجہ وجوب سے قریب تر ہے ابو منصور محمد ابن کرم کرمانی نے اپنے "مناسک" میں اور عبد اللہ ابن محمود نے "شرح المختار" میں اس کی تشریح کی ہے اور قتادی ابواللیث ہمرقندی میں حسن ابن زیاد کی روایت سے منقول ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا۔ حاجی کے لئے مناسب ہے کہ پہلے مکہ جائے جب وہاں کے ارکان ادا کر چکے تو مدینہ جائے اور اگر پہلے مدینہ ہو آئے یہ بھی جائز ہے۔ مدینہ پہنچ کر آنحضور کی قبر مبارک پر جائے قبلہ اور قبر کے درمیان اس طرح کھڑا ہو کہ اس کا رخ قبر کی جانب ہو۔ حضور پر صلوٰۃ و سلام پڑھے اور حضرت ابو بکر و عمر پر بھی سلام پڑھے اور ان کے لئے رحمت کی دعا کرے۔ ابوالعباس السروجی نے "الغایۃ" میں لکھا ہے جب حج یا عمرہ کر نیوالے مکہ سے واپس ہوں تو مدینہ طیبہ پہنچ کر قبر البنی کی زیارت کریں یہ اس کی ایک قابل تعریف کوشش ہوگی خاندان نے بھی اس طرح کی تصریحات کی ہیں۔ ابوالخطاب محفوظ حنبلی نے "کتاب الہدایۃ" میں فرمایا حاجی جب حج سے فارغ ہو جائے تو اس کے لئے آنحضور اور صاحبین کی قبر کی زیارت مستحب ہے۔ ابو عبد اللہ محمد ابن عبد اللہ السامری الحنبلی نے کتاب "المستوعب" میں فرمایا احب مدینۃ الرسول پر پہنچے۔ اس کے لئے مستحب ہے کہ مدینہ میں داخلہ کے وقت غسل کرے پھر مسجد نبوی میں پہنچے اور داخل ہوتے وقت دایاں پانوں پہلے داخل کرے۔ پھر قبر البنی کی دیوار کے پاس پہنچ کر اس طرح کھڑا ہو کہ قبر البنی سامنے ہو اور قبلہ پشت کی جانب ہو اور منبر البنی بائیں جانب ہو اور پھر دعا و صلوٰۃ و سلام کی کیفیت بیان کرنے کے بعد فرمایا یہ بھی کہے اے اللہ تو نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے "اور اگر ان لوگوں نے جس وقت اپنا برا کیا تھا تیرے در پر آتے پھر اللہ سے بخشواتے اور رسول ان کو بخشواتا اللہ کو پاتے معاف کر نیوالا مہربان" سورہ النصار۔ ۱۶۲ اور کہے اب میں تیرے نبی کے پاس مغفرت چاہنے کے لئے حاضر ہوا ہوں اور تجھ سے درخواست کرتا ہوں تو اپنی مغفرت میرے لئے ثابت کر دے جس طرح تو نے ان کے لئے مغفرت ثابت کی ہے جو ان کی زندقہ میں مغفرت کے لئے آئے اے اللہ میں تیری طرف تیرے نبی کے واسطے سے متوجہ ہوں۔ اس کے بعد جب واپسی کا ارادہ کرے دوبارہ قبر البنی پر حاضر ہو کر رخصت ہو۔ دیکھئے یہ مصنف حنبلی ہیں اور منکر زیارت قبر البنی بھی حنبلی ہیں۔ انھوں نے کس قدر صراحت کے ساتھ زیارت قبر البنی کا ذکر کیا ہے اور نبی کے واسطے سے توجہ الی اللہ کو بیان کیا ہے۔ اسی طرح ابو منصور کرمانی حنفی نے کہا ہے کہ اگر تجھ سے کسی نے آنحضور تک سلام پہنچانے کی درخواست



کی ہے تو تجھے قبر النبی پہنچ کر کہنا چاہیے۔ اے رسول آپ پر فلاں ابن فلاں کی جانب سے سلام ہو اور وہ آپ سے اللہ کے دربار میں رحمت اور مغفرت کی سفارش چاہتا ہے آپ اس کی سفارش کر دیجئے۔ اس مسئلہ کے لئے ہم انشاء اللہ ایک مفصل باب قائم کرینگے۔ نجم الدین ابن حمدان حبلی نے "الرعاۃ الکبریٰ" میں فرمایا۔ جو شخص حج سے فارغ ہو اُس کے لئے نبی اور صاحبین کی قبور کی زیارت مسنون ہے اور اگر وہ چاہے تو حج سے پہلے زیارت کر لے۔

ابن جوزی نے اپنی کتاب "مشیر العزم الساکن" میں فرمایا اور یہ خیالہ کی معتبر ترین کتاب ہے۔ قبر النبی کی زیارت مستحب ہے اور ابن عمر کی حدیث بطریق دارقطنی وغیرہ اور ابو ہریرہ کی حدیث بطریق احمد جو کوئی مسلمان میری قبر کے پاس آکر سلام کرے گا اُس کے لئے مجھ پر شفعت ضروری ہوگئی۔ ذکر کی ہے۔ اسی طرح موالک کی بھی تصریحات ہیں اور ہم پہلے کہ چکے ہیں کہ قاضی عیاض نے اس مسئلہ کو اجماعی قرار دیا ہے۔ اور عبدالحق نے "تہذیب المطالب" میں شیخ ابو عمران مالکی کی جانب سے نقل کیا ہے کہ زیارت قبر النبی واجب ہے۔ اور عبدالحق نے اسی کتاب میں ذکر کیا ہے کہ شیخ ابو محمد بن ابی زید سے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ اگر کسی نے کسی کے ذریعہ حج کرایا اور اُس کو حج و زیارت کے لئے خرچہ دیا۔ اب وہ شخص حج کر کے لوٹ آیا اور کسی عذر کی وجہ سے مدینہ طیبہ نہ جاسکا تو کیا ہو۔ انھوں نے جواب میں فرمایا۔ زیارت پر جو خرچ ہوتا اُس شخص کو وہ واپس کرنا ہوگا اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ اُس پر ضروری ہوگا کہ وہ اُس نائب کو لوٹائے تاکہ وہ زیارت کر کے واپس آئے۔ یہ وہی عبدالحق ہیں جنھوں نے شیوخ قیردان اور شیوخ صیقلیہ سے فقہ حاصل کیا ہے۔

ماوردی نے "المحادی" میں ذکر کیا ہے کہ ہمارے اصحاب نے ذکر کیا ہے کہ کسی کو اجرت پر زیارت کے لئے بھیجنا صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ کام غیر معین اور غیر متقدر ہے اور اگر مزدوری محض قبر النبی کے پاس کھڑے ہونے کی قرار دی جائے تو یہ بھی درست نہیں ہے۔ اس لئے کہ مجرد کھڑے رہنے میں قائم مقامی درست نہ ہوگی۔ اور اگر اجرت اس بات کی قرار دی جائے کہ وہ قبر النبی پر پہنچ کر دعا کرے گا تو یہ درست ہے اس لئے کہ دعا میں قائم مقامی درست ہے اور اس دعا کی مقدار کی جہالت اس اجارہ کو باطل نہ کرے گی۔ ہاں ایک تیسری صورت بھی ہے



جس کو مادر دی نے بیان نہیں کیا اور وہ سلام پہنچانا ہے تو اس اجارہ اور مزدوری کے جواز میں کوئی شک نہیں ہے۔ جیسا کہ عمر ابن عبدالعزیز کیا کرتے تھے اور بظاہر موالک کی یہی مراد ہے۔ ورنہ مزدور کے جا کر کھڑے ہو جانے سے بھیجنے والے کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اور ہم عنقریب ابن المواز کے حوالہ سے امام مالک کی تصریح کا ذکر کریں گے کہ اس اجیر کو چاہیے کہ وہ حضور کی قبر کے پاس کھڑا ہو اور دعا کرے جس طرح بیت اللہ کے پاس وداع کے وقت دعا کرتے ہیں۔ ابن ابی زید نے "کتاب النوادر" میں ابن حبیب کے کلام سے اور امام مالک کے مجموعہ سے اور ابن القریظی کے کلام سے زیارة القبور کی بحث ذکر کرنے کے بعد کہا اور شہدائے اُحد کی قبور کے پاس جائے اور اُسی طرح سلام پڑھے جس طرح حضور کی قبر اور اُن کے دونوں ساتھیوں کی قبر پر سلام پڑھا تھا۔ ابوالوید ابن رشد المالکی نے "شرح العقبیہ" میں سوال کے جواب میں اس شخص کے سلام کے بارے میں کہا جو آنحضور کی قبر کے پاس سے گزرے۔ ہاں اس پر ضروری ہے کہ وہ سلام پڑھے جب وہاں سے گزرے لیکن جب نہ گزر رہا ہو تو پھر ضروری نہیں ہے لیکن اس کی کثرت مناسب نہیں ہے اس لئے کہ حضور نے فرمایا تھا اے اللہ میری قبر کو بیت نہ بنادینا جس کی عبادت کی جائے اور فرمایا اللہ تعالیٰ کا اُن لوگوں پر سخت غضب ہے جنہوں نے اپنے انبیاء کی قبور کو مساجد بنایا ہے جب وہاں سے نہ گزر رہا ہو تو سلام نہ پڑھنے کی گنجائش ہے اُن سے یہ دریافت کیا گیا کہ اگر مسافر ہر روز قبر النبی پر حاضری دے؟ انہوں نے فرمایا۔ یہ مناسب نہیں ہے ہاں واپسی کے روز جا کر سلام پڑھ لے۔ محمد ابن رشد نے کہا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جتنی بار گزرے گا اس کو سلام پڑھنا ہوگا۔ لیکن یہ ضروری نہیں ہے کہ ضرور گزرے ہاں جب مدینہ سے لوٹے تو ضرور وہاں جائے۔ یہ مکروہ ہے کہ کثرت سے وہاں سے گزرے اور کثرت سے سلام پڑھے اس لئے کہ حضور نے خود فرمادیا ہے میری قبر کو معبود مت نہ بناؤ اور خدا کا اُن پر سخت غضب ہے جو اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجد بنادیتے ہیں یعنی مسجد کی طرح روزمرہ اُن پر حاضری ضروری سمجھتے ہیں۔ دیکھئے پر دیسی پر رخصتی کے وقت حاضری کا حکم دیتے ہیں تو سلام کی بھی لامحالہ اجازت ہوگی۔ کثرت سے آنے جانے کو مکروہ قرار دیا ہے اور زیارت کا اسلئے مستحب ہونا متفق علیہ ہے۔



قاضی عیاض نے "شمار" میں سند کے ساتھ ذکر کیا کہ امیر المومنین ابو جعفر کی حضرت امام مالک سے مسجد نبوی میں گفتگو ہوئی امام مالک نے فرمایا۔ امیر المومنین اس مسجد میں زور سے نہ بولے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے "و ادخلی نہ کرو اپنی آوازیں نبی کی آواز سے" (حجرات ۲)۔ اور تعریف کرتے ہوئے فرمایا ہے "جو لوگ دبی آواز سے بولتے ہیں رسول اللہ کے پاس وہی ہیں جن کے دل جانچے ہیں اللہ نے ادب کے واسطے" (حجرات ۳) اور زور سے پکارنے والوں کی... مذمت میں فرمایا "جو لوگ پکارتے ہیں تجھ کو دیوار کے باہر سے وہ اکثر عقل نہیں رکھتے" (حجرات ۴) اور آنحضور کا احترام جس طرح زندگی میں ضروری تھا وفات کے بعد بھی اسی طرح ضروری ہے۔ اس پر ابو جعفر شرمندہ ہو گیا اور کہا اے ابو عبد اللہ میں قبلہ کا استقبال کر کے حضور کی قبر کے پاس دعا کروں یا دعا میں حضور کی قبر کا استقبال کروں۔ امام مالک نے فرمایا۔ آنحضور کی قبر مبارک سے رُود گردانی کیوں کرتے ہو جبکہ حضور کی ذات گرامی تمہارا اور تمہارے باپ حضرت آدم کا قیامت کے دن اللہ کے لئے وسیلہ ہوگی۔ اُن کی طرف منہ کرو اور اُن کے ذریعہ شفاعت چاہو اللہ تعالیٰ اُن کی شفاعت قبول کرے گا۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے "اگر وہ لوگ جس وقت ظلم کرتے ہیں جانوں اپنی کو آویں تیرے پاس پھر بخششیں مانگے اللہ سے" (النساء ۶۴)۔ امام مالک کے اس کلام کو دیکھو کس عمدہ طریقہ پر زیارت اور توسل اور حضور کے ساتھ حسن ادب کا بیان فرمایا ہے۔ قاضی عیاض نے فرمایا۔ ابن حبیب نے کہا ہے۔ اور جب مسجد النبی میں داخل ہو تو کہے۔ بسم اللہ اور سلام ہو رسول اللہ پر۔ سلام ہو ہم پر ہمارے رب کی جانب سے اور صلوٰۃ ہو اللہ کی جانب سے اور ملائکہ کی جانب سے محمد پر۔ اے اللہ مغفرت فرما دے میرے لئے میرے گناہوں کی اور کھول دے میرے لئے اپنے رحمت اور جنت کے دروازے اور شیطان مردود سے میری حفاظت فرما دے۔ پھر رَوْنَدَنَ مِنْ رِیَاضِ الْجَنَّةِ میں جائے اور یہ مسجد کا وہ حصہ ہے جو منبر اور قبر النبی کے درمیان واقع ہے۔ اس میں دو رکعت نماز پڑھے پھر قبر کے نزدیک متواضع ہو کر دل جمعی کے ساتھ حضور پر درود بھیجے اور جو تعریف بھی دل میں آئے وہ کرے اور ابو بکر و عمر پر سلام پڑھے اور اُن کے لئے دعا کرے اور مسجد قبار اور شہداء اہل حق کی قبور پر جانے میں کوتاہی نہ کرے۔ امام مالک نے کتاب محمد میں فرمایا ہے کہ جب مدینہ میں داخل ہو اور



جب مدینہ سے لوٹے اور قیام کے دوران آنحضرت کی قبر پر صلوٰۃ و سلام پڑھے۔

امام محمد نے فرمایا۔ جب واپس ہو تو آخری کام قبر پر حاضری ہو۔ اور ایسا ہی ہر مدنی کو سفر کے وقت کرنا چاہیے۔ اور امام مالک نے "مبسوط" میں فرمایا۔ مدینہ کا باشندہ جب مسجد میں داخل ہو یا نکلے اس کے لئے قبر پر کھڑا ہونا ضروری نہیں ہے۔ یہ پردیسیوں کو کرنا چاہیے۔ ہاں اگر کوئی مدنی سفر میں جائے یا سفر سے واپس آئے تو وہ قبر النبی پر حاضر ہو کر درود پڑھے اور دعا کرے اور ایسا ہی ابو بکر و عمر کے لئے کرے۔ اُن سے کہا گیا کہ بعض مدنی نہ سفر میں گئے نہ سفر سے آئے اور قبر پر حاضری دیتے ہیں یا جمعہ جمعہ حاضری دیتے ہیں۔ یادن میں دو تین مرتبہ حاضر ہو کر تھوڑی دیر سلام و صلوٰۃ پڑھتے ہیں تو امام مالک نے فرمایا یہ ہمارے شہر کے کسی فقیہ کا عمل نہیں ہے اور ایسا نہ کرنے کی گنجائش ہے۔ اور فرمایا اس امت کے اخیر کی وہی چیزیں اصلاح کر سکتی ہیں جن چیزوں نے اول امت کی اصلاح کو ہے۔ ہم نے اپنے بزرگوں کا اس طرح کا عمل نہ دیکھا نہ سنا۔ اور قبر مبارک پر حاضری صرف اس کے لئے ہے جو سفر میں جائے یا سفر سے واپس آئے در نہ مکروہ ہے۔ ابن القاسم نے فرمایا۔ میں نے اہل مدینہ کو سفر میں جاتے وقت یا واپسی پر ایسا کرتے دیکھا ہے اور یہی میری رائے ہے۔ باجی لے فرمایا ان لوگوں نے صلوٰۃ و سلام کے بارے میں اہل مدینہ اور پردیسیوں میں فرق کیا ہے اس لئے کہ پردیسی تو اسی مقصد کے لئے مدینہ آتے ہیں اور مدنی اس غرض کے لئے وہاں مقیم نہیں ہوئے ہیں۔ یہاں تک قاضی عیاض کا قول تھا۔ اب باجی کے قول پر غور کیجئے۔ وہ کہتے ہیں کہ پردیسی اس قصد سے سفر کر کے آتے ہیں تو معلوم ہوا کہ اُن کے نزدیک صلوٰۃ و سلام کے قصد سے مدینہ کا سفر کرنا جائز ہے۔ امام مالک کے مذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ اُن کے نزدیک زیارت قبر النبی ایک ثواب کا کام ہے۔ لیکن وہ اپنی عادت کے مطابق کثرت سے حاضری و صلوٰۃ و سلام کو ممنوع قرار دیتے ہیں۔ اس لئے یہ کثرت با اوقات فعل ممنوع تک پہنچ جاتی ہے۔ بقیہ تینوں امام زیارت کو مستحب قرار دیتے ہیں اور اس کی کثرت کو بھی مستحب قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ کسی خیر کی کثرت خیر ہی ہوگی۔ غرضیکہ محرز زیارت کو سب ائمہ مستحب قرار دیتے ہیں۔ کتاب النوادر میں مذکور ہے۔ زیارت کرنے والے



کو چاہیے کہ وہ شہداء و اُعد کی قبور پر حاضری دے اور اسی طرح صلوٰۃ و سلام پڑھے جس طرح حضور کی اور ابو بکر و عمر کی قبور پر پڑھا تھا۔ ابو محمد عبدالکریم مالکی اپنی "مناسک" میں جس کے بارے میں انہوں نے کہا ہے کہ میں نے امام مالک کی مشہور روایتیں لکھی ہیں، لکھا ہے۔ جب تمہارا حج و عمرہ شرعی اعتبار سے مکمل ہو جائے تو اس کے بعد صرف مسجد نبوی میں آنحضور پر سلام کے لئے حاضر ہونا اور وہاں دعا کرنا اور صاحبین پر سلام بھیجنا اور بقیع میں پہنچ کر صحابہ اور تابعین کی قبروں کی زیارت کرنا اور مسجد نبوی میں نماز پڑھنا باقی رہا ہے جو ان باتوں پر قادر ہو اس کو یہ باتیں نہ چھوڑنی چاہئیں۔ عبدی نے "شرح الرسالة" میں لکھا ہے کہ مسجد حرام یا مکہ جانے کی مُنت ماننا درست ہے اس لئے کہ ان کی اصل شرعاً حج و عمرہ موجود ہے اور مدینہ جانے کی مُنت ماننا زیارت قبر النبی ص کے لئے کعبہ اور بیت المقدس کی مُنت سے افضل ہے۔ جب کوئی شخص ان تینوں مسجدوں تک جانے کی مُنت مانتا ہے تو کعبہ کی مُنت پر اتفاق ہے کہ وہ لازم ہو جاتی ہے اور مسجد نبوی اور مسجد بیت المقدس کی مُنت کے بارے میں ائمہ میں اختلاف ہے میں کہتا ہوں جس اختلاف کی طرف عبدی نے اشارہ کیا ہے وہ مسجد بیت المقدس اور

لے زیارت قبر النبی کے سلسلے میں امام شکی نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ بتایا کہ ان کے نزدیک زیارت قبر النبی ایک ثواب کا کام ہے لیکن وہ اپنی عادت کے مطابق کثرت سے حاضری اور صلوٰۃ و سلام کو ممنوع قرار دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ کثرت بسا اوقات فعل ممنوع تک پہنچا دیتی ہے۔ اس کے جواب میں امام شکی نے فرمایا کہ کسی خیر کی کثرت خیر ہی ہوتی ہے۔ امام شکی کا یہ فرمانا ہمارے لئے غور طلب ہے ہم اس سلسلہ میں ایک حدیث نقل کرتے ہیں جس سے اس مسئلہ پر پوری روشنی پڑتی ہے۔ بخاری شریف کی جلد دوم کتاب الزکوٰۃ باب الصدقہ علی الیتامی و باب ما یخذ من زہرۃ الدنیا میں مذکور ہے۔ آنحضور نے ایک خطبہ کے دوران فرمایا دنیا کی کشادگی اور رونق جو تیس سال ہوگی اس سے میں تمہارے بارے میں ڈر رہا ہوں۔ اس پر ایک عاف نے عرض کیا۔ حضور یہ تو ہمارے لئے ایک خیر ہوگی کیا خیر سے بھی شریک ہوتا ہے۔ اس پر حضور خاموش ہو گئے۔ ہمیں محسوس ہوا کہ حضور پر وحی نازل ہو رہی ہے۔ حضور نے پیشانی سے پسینہ پونچھا پھر فرمایا وہ سوال کرنے والے صاحب کہاں ہیں اور انداز یہ تھا کہ گویا آنحضور اس کے سوال پر اس کے قریب تھے۔ پھر فرمایا دیکھو خیر ایسی جاگیر ہے جس سے شریک پیدا نہیں ہوتا اور پھر حضور نے ایک مثال دے کر مسئلہ سمجھایا فرمایا دیکھو موسم ربیع میں جو سبزہ پیدا ہوتا ہے (وہ ایک خیر ہے) ایک جانور تو وہ ہے جو اس سبزہ کو مسلسل کثرت سے کھا رہا ہے تو اس کا پیٹ پھولے گا اور وہ مر جائے گا یا مرنے کے قریب ہو جائے گا (اس کے لئے یہی سبزہ جو خیر تھا شر ہو گیا) ایک جانور وہ ہے جس نے وہ سبزہ بقدر ضرورت چرا اور پھر دھوپ میں جاکھڑا ہو جلدی کی لید اور چشاب کیا اور پھر کھانے آیا۔ (اس کے لئے یہ سبزہ خیر ہی رہے گا) تو حضور کے فرمان کا خلاصہ یہ نکلا کہ اگر خیر کو خیر کے طریقہ پر کیا جائے تو وہ خیر ہے ورنہ وہی خیر شر بن جاتا ہے۔ (مترجم)



مسجد مدینہ کے بارے میں ہے نہ کہ زیارت قبر النبی کے بارے میں۔ یہ ہیں چاروں مذہبوں کے اقوال اور تصریحات جو میں نے ذکر کیں۔ اسی طرح کے صحابہ اور تابعین اور بعد کے بزرگوں کے اقوال ہیں۔ حضرت عبداللہ ابن عمر کے بارے میں مختلف سندوں سے یہ بات ثابت ہے کہ وہ قبر النبی پر حاضر ہوتے اور صلوٰۃ و سلام پڑھتے تھے۔ کسی شخص نے حضرت نافع سے دریافت کیا تھا کہ ابن عمر قبر النبی پر سلام پڑھتے تھے تو انھوں نے کہا ہاں میں نے سینکڑوں بار دیکھا ہے۔ وہ قبر پر پہنچتے تھے اور کہتے تھے کہ نبی پر سلام ہو، ابو بکر پر سلام ہو، اباجان پر سلام ہو۔ موطا میں یہ روایت مذکور ہے کہ ابن عمر قبر النبی پر قیام کرتے تھے اور آنحضور و ابو بکر و عمر پر درود پڑھتے تھے عبدالرزاق نے اپنے مصنفہ میں ذکر کیا ہے سلام علی قبر النبی کے سلسلہ میں بہت سے آثار ہیں ان میں سے اسناد صحیح کے ساتھ ہے کہ ابن عمر جب سفر سے واپس آتے تھے تو قبر النبی پر پہنچتے تھے اور کہتے تھے۔ السَّلَامُ عَلَیْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، السَّلَامُ عَلَیْكَ يَا اَبَا بَكْرٍ، السَّلَامُ عَلَیْكَ يَا اَبِي عَبْدِ الرَّزَّاقِ لے اس باب میں یہ بھی نقل کیا ہے کہ سعید ابن المسیب نے کچھ لوگوں کو قبر النبی پر سلام پڑھتے ہوئے دیکھا تو کہا۔ کوئی نبی زمین میں چالیس روز سے زیادہ نہیں رہتا۔ (یعنی حضور بھی چالیس دن سے زیادہ قبر میں نہیں رہے لہذا اب قبر پر سلام پڑھنا بیکار ہے) پھر عبدالرزاق نے آنحضور کا قول نقل کیا۔ حضور نے فرمایا کہ جس رات معراج ہوئی میں موسیٰ کے پاس سے گذرا وہ اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے تھے۔ اُن کا اس قول کو نقل کرنے سے مقصد ابن المسیب کے قول کی تردید ہے جو بہترین رد ہے۔ حضرت عثمان غنی نے جبکہ گھر میں محصور تھے اور کچھ لوگوں نے اُن کو شام کی طرف چلے جانے کا مشورہ دیا تھا، فرمایا تھا کہ میں دارالہجرہ اور حضور کے پڑوس کو کبھی نہیں چھوڑ سکتا۔ حضرت عثمان کے اس قول سے بھی ابن المسیب کی بات کی تردید ہوتی ہے۔ اور اگر ابن المسیب کے قول کو صحیح بھی قرار دیا جائے تو بھی یہ زیارت قبر کے استحباب کے مخالف نہیں ہے۔ چونکہ بہر حال آنحضور کی نسبت سے اُس جگہ کو شرف حاصل ہے۔ ایک شاعر نے کہا ہے ۛ

۱۔ اَمْرٌ عَلَى الدِّيَارِ دِيَارِ لَيْلِي

۲۔ وَمَا حُبُّ الدِّيَارِ شَقَقْنَ قَلْبِي

اَقْبَلْ ذَا الْجِدَارِ وَذَا الْجِدَارِ

وَلَكِنْ حُبُّ مَنْ سَكَنَ الدِّيَارِ



۱۔ میں لیلیٰ کے مکانات پر سے گذرتا ہوں تو اس دیوار اور اس دیوار کو بوسہ دیتا ہوں۔

۲۔ مکانات کی محبت نے میرے دل کو نہیں گھیرا، ہاں اس کی محبت نے جو ان مکانات میں رہا۔

قاضی عیاض نے شفا میں فرمایا۔ بعض راویوں نے بیان کیا کہ ہم نے حضرت انس ابن مالک کو دیکھا کہ وہ قبر النبی پر کٹے تو اپنے ہاتھ اٹھائے جس سے ہمیں شبہ ہوا کہ وہ نماز کی نیت باندھ رہے ہیں۔ پھر حضور پر سلام پڑھا اور واپس ہو گئے۔ "مسند امام ابو حنیفہ" میں سند متصل سے منقول ہے کہ ایوب سختیانی تشریف لائے قبر النبی کے قریب پہنچے۔ قبر کی طرف رخ کیا اور پھوٹ پھوٹ کر خوب روئے۔ ابراہیم الحربی نے اپنے "مناسک" میں فرمایا۔ قبلہ کی جانب پشت کرو اور وسط قبر کی جانب رخ کرو پھر کہو اَللّٰمُ عَلَیْکَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَسُوْلُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہٗ۔ ابن بطال نے کہا حضور کے قول میرے گھر اور ممبر کے درمیان جنت کے باغیچوں میں سے ایک باغیچہ ہے کا مطلب یہ ہے کہ یہاں ذکر اور علم کے حلقے کرو اور ان سے روحانی غذا حاصل کرو اور اس میں قبر النبی کی زیارت اور مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کی ترغیب ہے۔

اس سلسلہ میں اگر ہم صحابہ کے تمام آثار اور علماء کے اقوال کو ذکر کریں تو مضمون بہت طویل ہو جائے گا۔ اب اگر کوئی یہ کہے کہ امام مالک نے "زُزْنَا قَبْرَ النَّبِیِّ" کے قول کو مکروہ قرار دیا ہے تو میں کہتا ہوں قاضی عیاض نے فرمایا۔ امام مالک کے اس قول کے معنی مختلف طریقوں سے بیان کئے گئے ہیں۔ کچھ لوگوں نے کہا کہ امام مالک نے لفظ زیارت کی وجہ سے اس قول کو مکروہ قرار دیا ہے چونکہ بعض احادیث میں وارد ہے۔ قبر کی زیارت کرنے والیوں پر خدا کی پھٹکار ہے۔ قبر پر ماضی اور سلام کو مکروہ قرار نہیں دیا گیا ہے۔ یہ توجیہ مناسب نہیں اس لئے کہ دوسری حدیث میں یہ بھی مذکور ہے۔ "میں نے تمہیں قبور کی زیارت سے منع کیا تھا آگاہ اب زیارت کیا کرو" اور حضور کا ارشاد ہے جس نے میری قبر کی زیارت کی، بعض لوگوں نے کہا امام مالک نے اس قول کو اس بنا پر مکروہ سمجھا ہے کہ زائر مزدور سے افضل ہوتا ہے لیکن یہ توجیہ بھی مناسب نہیں ہے اس لئے کہ احادیث میں مذکور ہے۔ اہل جنت اللہ تعالیٰ کی زیارت کریں گے تو اہل جنت زائر اور اللہ تعالیٰ مزدور ہوا۔ بعض لوگوں نے کہا کہ امام مالک کی کراہت کی وجہ یہ ہے کہ اس میں زیارت کی اضافت قبر کی جانب ہے اور اگر زُزْنَا النَّبِیُّ کہا جاتا تو وہ مکروہ نہ سمجھتے۔ چونکہ آنحضور نے یہ فرمایا ہے کہ



”اے اللہ میری قبر کو بُت نہ بنانا لیکن یہ توجیہ بھی غیر معقول ہے اس لئے کہ حدیث میں ہے جس نے میری قبر کی زیارت کی، ہاں اگر یہ کہا جائے کہ امام مالک کو یہ حدیث نہ پہنچی ہوگی تو یہ توجیہ چل سکتی ہے۔ عبدالحق صقلی نے ابو عمران مالکی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ امام مالک نے قول زُرَّنا قبر النبیؐ کو اس لئے مکروہ سمجھا ہے کہ زیارت تو ایسا فعل ہے چاہے کوئی کرے چاہے نہ کرے اور آنحضورؐ کی قبر پر حاضری واجب ہے یعنی سنن راجبہ میں سے ہے لہذا یہ مناسب نہیں ہے کہ آنحضورؐ کی قبر پر حاضری کو زیارت سے تعبیر کیا جائے جو زندوں کے لئے بایں معنی بولا جاتا ہے کہ چاہے وہاں جائے چاہے نہ جائے نبیؐ کی ذات اس سے اشرف اور اعلیٰ ہے کہ اس کے لئے زیارت کا لفظ بولا جائے۔ ابو عمران مالکی اور قاضی عیاض کی توجیہات میں کافی فرق ہے۔ ابو عمران کا قول چاہتا ہے کہ زُرَّنا قبر النبیؐ اور زُرَّنا قبر النبیؐ دونوں کراہت میں یکساں ہیں جبکہ قاضی عیاض دونوں میں فرق کرتے ہیں۔

ابن رشد نے فرمایا کہ امام مالک نے فرمایا ہے۔ میں زیارت بیت حرام کو زیارت کہنا مکروہ سمجھتا ہوں۔ اسی طرح لوگوں کے اس مقولے زُرَّنا قبر النبیؐ کو بھی مکروہ سمجھتا ہوں۔ ابن رشد نے کہا کہ لفظ زیارت اموات کے لئے مستعمل ہے تو انہوں نے آنحضورؐ کے بارے میں اس لفظ کے استعمال کو اسی طرح مکروہ سمجھا جیسا کہ وہ آیام التشریق بولنے کو مکروہ سمجھتے تھے اور اس کے بجائے ”ایاماً معذوراً“ کہنا پسند کرتے تھے یا عشاء کی بجائے لفظ عتمة کو مکروہ سمجھتے یا طواف افاضہ کی بجائے طواف الزیارہ کہنا ان کو پسند نہ تھا۔ امام مالک کے قول کی تاویل میں ابن رشد کا کلام زیادہ پسندیدہ ہے اس لئے کہ ابن الموازن نے اپنی کتاب ”کتاب الحج“ کے باب ما جاء فی الذراع کے ماتحت بیان کیا ہے کہ اشہب نے کہا ہے کہ امام مالک سے عمرہ کرنے والے کے لئے دریافت کیا گیا کہ جب وہ واپسی کا ارادہ کرے کیا اس پر و ذراع ضروری ہے؟ انہوں نے کہا اس کو اختیار ہے پھر فرمایا۔ مجھے ذراع کا لفظ پسند نہیں ہے۔ طواف کہو قرآن نے وَلْيَطَوْا کہا ہے۔ اسی طرح مجھے لفظ زیارت پسند نہیں۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے زُرَّنا قبر النبیؐ کہنے کو مکروہ کہا ہے۔ امام شکی نے ان کے اس قول کی مختلف توجیہات نقل کی ہیں ان میں ایک توجیہ یہ بھی ہے کہ امام مالک کو حدیث ”مَنْ زَارَ نَبِيَّيْ ذِيْجَنَّتْ رَحْمَةً“ نہ پہنچی ہوگی۔ یہ توجیہ بالکل بعید از عقل ہے۔ امام مدینہ اور خاص مدینہ کا اہم قلعہ اور امام کو یہ حدیث یادہ تمام احادیث جن میں لفظ زیارت آیا ہے نہ معلوم ہوں یہ کیسے ہو سکتا ہے۔ اسی طرح بعض جگہ امام شکی نے فرمایا ہے کہ امام مالک کو وہ دلائل معلوم نہیں ہوئے جو خاص قبر النبیؐ کی زیارت کے سلسلہ میں ہیں یہ بھی امر غیر معقول ہے۔ (مترجم)



اسی طرح میں قول زُرْتُ النبی کو پسند نہیں کرتا۔ حضور کی ذاتِ اس سے اعلیٰ وارفع ہے کہ اس کی زیارت کی جائے۔ وداع کا لفظ بھی نہ لغت میں نہ قرآن میں بلکہ طواف کا لفظ آیا ہے۔ حضرت عمرؓ نے یہی فرمایا کہ آخری عبادت طوافِ کعبہ ہے۔ پھر امام مالک سے دریافت کیا گیا کہ آخری طواف میں کعبہ کے پردوں سے چمٹنا چاہیے۔ انھوں نے فرمایا بس وقوف ودعا کرنی چاہیے۔ پھر ان سے عرض کیا گیا کہ قبر النبی کے پاس بھی ایسا ہی کرنا چاہیے۔ انھوں نے کہا بیشک وقوف اور دعا ہونی چاہیے۔ "الموازیہ" مالکیوں کی معبر ترین کتاب ہے جس سے میں نے یہ باتیں نقل کی ہیں۔ امام مالک کے تمام اقوال کو ملا کر یہی نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ امام مالک جس طرح آخری طواف کو مکروہ نہیں کہتے بلکہ اس کے لئے لفظ وداع کے استعمال کو مکروہ کہا ہے۔ اسی طرح حضور کی قبر کے معاملہ میں لفظ زیارت کو پسند نہیں کیا ورنہ وہ اس کے قائل ہیں کہ وہاں قیام کیا جائے اور صلوٰۃ و سلام پڑھا جائے۔ اب اگر کوئی امام مالک کی طرف یہ منسوب کرتا ہے کہ وہ آنحضور کی قبر پر حاضری اور صلوٰۃ و سلام کو ممنوع قرار دیتے تھے تو یہ امام مالک پر بہتان ہے اور خود اس قائل کی عقل کا قصور ہے۔ اگر کوئی یہ کہے کہ عبدالرزاق نے اپنے "مستصفیٰ" میں سند کے ساتھ یہ بیان کیا ہے کہ حسن ابن حسن بن علی نے کچھ لوگوں کو قبر النبی کے پاس دیکھا تو ان کو روکا اور کہا آنحضور کا ارشاد ہے "میری قبر کو عید نہ بناؤ اور اپنے گھروں کو قبرستان نہ بناؤ اور جہاں کہیں بھی ہو وہاں سے مجھ پر صلوٰۃ و سلام پڑھ دیا کرو وہ مجھ تک پہنچ جائے گا" قاضی اسماعیل نے اپنی کتاب "فصل الصلوٰۃ علی النبی" میں سند متصل کے ساتھ بیان کیا ہے کہ امام زین العابدین نے دیکھا ایک شخص روزمرہ آکر قبر النبی کی زیارت کرتا ہے اور درود و سلام پڑھتا ہے۔ اس پر امام زین العابدین نے اس کو چھڑکا اور فرمایا تم ایسا کیوں کرتے ہو۔ لاؤ میں تمہیں آنحضور کی حدیث سنائوں۔ حضور نے فرمایا ہے کہ میری قبر کو عید نہ بناؤ اور اپنے گھروں کو قبرستان نہ بناؤ اور جہاں کہیں بھی ہو مجھ پر وہی درود و سلام بھیج دیا کرو وہ مجھ تک پہنچ جائے گا۔ اس قصہ سے معلوم ہوا کہ امام زین العابدین نے اس کو اس لئے چھڑکا تھا کہ وہ اس معاملہ میں حد سے تجاوز کر رہا تھا اور مسنون طریقہ کو چھوڑ رہا تھا۔ تو امام زین العابدین کا قول بھی ایسا ہی ہے جیسا کہ امام مالک کا قول تھا۔ ورنہ سلف میں کسی سے کیسے ممکن ہے کہ مطلق



زیارت قبر پر اعتراض کرے اور خصوصاً آنحضرت کی قبر مبارک کی زیارت کو مکروہ قرار دے۔ اب حضور کا یہ ارشاد کہ میری قبر کو عید نہ بناؤ امام شیبکی نے اس کی سند پر بحث کرنے کے بعد فرمایا۔ اگر یہ حدیث صحیح ہے اور غالباً صحیح ہے تو شیخ زکی الدین المنذری نے کہا ہے کہ اس کے معنی میں یہ بھی احتمال ہے کہ قبر النبی پر بکثرت حاضر ہونے کی ترغیب کیلئے یہ حدیث وارد ہوئی ہو یعنی جس طرح کہ عید سال میں صرف دو مرتبہ آتی ہے تم میری قبر پر حاضری کی یہ صورت نہ کرنا بلکہ بکثرت حاضری دینا اور اس معنی کی تائید اسی حدیث کا دوسرا ٹکڑا کرتا ہے جس میں فرمایا گیا ہے۔ اپنے گھروں کو قبرستان نہ بناؤ۔ یعنی وہاں نماز پڑھنا نہ چھوڑو کہ وہ قبرستان کی طرح ہو جائیں جس میں نماز نہیں پڑھی جاتی ہے۔ میں کہتا ہوں ممکن ہے اس کی مراد یہ ہو کہ میری قبر پر حاضری کا کوئی وقت مخصوص نہ کرو جیسا کہ بعض چیزوں کی زیارت کے لئے دن مخصوص کر دیا جاتا ہے بلکہ جس دن چاہو حاضری دیا کرو۔ اور یہ بھی معنی ہیں کہ میری قبر پر حاضری کے لئے ایسی زیب و زینت نہ کیا کرو جیسا کہ عید کے لئے کرتے ہو۔ محض حاضری سلام و صلوة و زیارت کے لئے ہونی چاہئے اس میں تکلفات شامل نہ کئے جائیں۔

## پانچواں باب

اس بارے میں کہ زیارت قبر النبی ثواب کا کام ہے

یہ بات کتاب اللہ سنت رسول اللہ اجماع اور قیاس سے ثابت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

لَا تَجْعَلُوا قُبُورِيْ عِيْدًا كَمَا عَمِلُوْا بِقُبُورِ اٰلِ اٰدَمَ (یعنی شیخ زکی الدین المنذری نے یہ بیان فرمائی کہ اس حدیث کا یہ مطلب ہے کہ میری قبر کی حاضری کے معاملہ میں عید کا سا معاملہ نہ کرو یعنی جس طرح عید سال میں دو مرتبہ مناتے ہو اس طرح کا معاملہ میری قبر کے ساتھ نہ کرو یعنی ایسا نہ کرو کہ صرف سال میں دو مرتبہ آیا کرو بلکہ میری قبر پر بکثرت حاضری دیا کرو۔ شیخ منذری کا یہ فرمانا بالکل حدیث کے الفاظ کے برعکس ہے۔ پوری حدیث کے الفاظ یہ ہیں میری قبر کو عید نہ بناؤ اور اپنے گھروں کو قبرستان نہ بناؤ جہاں بھی تم ہو میرے اوپر وہاں سے ہی درود پڑھ دیا کرو۔ درود مجھ تک پہنچ جائے گا۔ یعنی عید کی طرح میری قبر پر میلہ نہ لگاؤ۔ درود و سلام کئے میری قبر پر حاضری ضروری نہیں ہے اپنے گھروں میں رہ کر ذکر اللہ اور درود کا درود کر لیا کرو۔ گھروں کو قبرستانوں کی طرح ذکر اللہ سے خالی نہ کرو درود دور سے بھی میرے پاس پہنچ جاتا ہے۔ (مستخرج)



”اور اگر ان لوگوں نے جس وقت اپنا بُرا کیا تھا آتے تیرے پاس پھر اللہ سے بخشواتے اور رسول اُن کو بخشواتا تو اللہ کو پاتے معاف کرنے والا مہربان“ (النساء- ۶۴) یہ آیت رسول اللہ کے پاس پہنچنے پر برا لکھتے کرتی ہے اور بتاتی ہے کہ گنہگار رسول اللہ کے پاس پہنچیں اور وہاں مغفرت چاہیں اور رسول اللہ اُن کی مغفرت کی سفارش کریں۔ یہ آیت اگرچہ حضور کی زندگی میں آئی ہے۔ لیکن یہ حضور کا وہ رتبہ ہے جو وفات سے بھی نہ گھٹے گا۔ اگر یہ کہا جائے کہ حضور کے پاس پہنچنا تو حضور سے مغفرت کی دعا کرنے کے لئے تھا اور یہ بات مرنے کے بعد متصور نہیں۔ اس بارے میں یہ بات سمجھ لینی چاہیے کہ اس آیت کے مطابق اللہ تعالیٰ کا تو اب درحیم ہونا تین چیزوں پر منحصر ہے حضور کی خدمت میں پہنچنا۔ معافی چاہنا اور آنحضور کا مغفرت کی دعا کرنا۔ جہاں تک حضور کے دعا کرنے کا تعلق ہے تو وہ آنحضور آیت اور معافی مانگ اپنے گناہ کو اور ایماندار مردوں کو اور عورتوں کو (سورہ محمد- ۱۹) کے مطابق تمام مسلمان مرد و عورتوں کے لئے دعا کر چکے ہیں۔ اسی لئے عاصم بن سلیمان تابعی نے عبد اللہ بن سر جس صحابی سے کہا تھا۔ آپ کے لئے تو حضور نے مغفرت کی دعا کر دی تھی تو انھوں نے کہا اور تمہارے لئے بھی۔ پھر اس آیت کی تلاوت کی تھی تو استغفار رسول سب مسلمانوں کے لئے ثابت ہے۔ اب اگر وہ حاضر بھی ہو گئے اور انھوں نے استغفار کر لی تو تینوں چیزیں متحقق ہو گئیں جو اللہ کے تو اب اور رحیم ہونے کی شرط تھیں۔ رسول کے استغفار کے لئے یہ نہیں کہا گیا وہ گنہگاروں کے استغفار کے بعد ہو بلکہ مطلقاً رسول کے استغفار کا ذکر کیا گیا ہے۔ اگر **وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ** کا عطف **فَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ** پر کیا جائے تو بیشک گنہگاروں کا استغفار کرنا رسول کے استغفار کے بعد ہونا ثابت ہوگا۔ لیکن اگر ہم **وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ** کا عطف **جَاؤُکَ** پر کریں تو پھر رسول کے استغفار کا اُن کے استغفار کے بعد ہونا ضروری نہ ہوگا۔ یہ جب ہے کہ جب ہم یہ سمجھ لیں کہ بعد وفات رسول اللہ کا مغفرت طلب کرنا ممکن نہیں ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے حضور تو زندہ ہیں اور آنے والے کیلئے استغفار کر سکتے ہیں۔ آنحضور کی رحمت و شفقت اُمت پر اس قدر ہے کہ وہ اب بھی آنے والے کے لئے استغفار فرماتے ہوں گے۔ بہر صورت یہ بات ثابت ہو گئی کہ آنے والے کے لئے تینوں باتیں حاصل ہو جاتی ہیں خواہ وہ آنحضور کی زندگی میں آیا ہو یا وفات کے بعد آیا ہو۔ آیت کا



نزول اگرچہ خاص ایک قوم کے بارے میں آنحضور کی حیات میں ہوا تھا۔ لیکن علت کے عام ہونے کی وجہ سے یہ حکم ہر آنے والے کا ہوگا خواہ وہ حضور کی زندگی میں آپ کی خدمت میں پہنچا ہو یا وفات کے بعد، اسی لئے علمائے آیت سے دونوں حالتوں میں آمد کا عموم سمجھا ہے اور جو شخص بھی آنحضور کی قبر پر پہنچے اُس کے لئے اس آیت کی تلاوت اور استغفار کو مستحب قرار دیا ہے اور اُس بدوی کا قصہ اس بارے میں مشہور ہے جو ہم تیسرے باب کے آخر میں ذکر کر چکے ہیں اور جس کو ہر مذہب کے عالموں نے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے۔ جہاں تک سنت کا تعلق ہے تو ہم باب اول اور باب ثانی میں ان احادیث کا ذکر کر چکے ہیں جو خصوصیت کے ساتھ آنحضور کی قبر کی زیارت کے بارے میں منقول ہیں اور وہ حدیثیں بھی ذکر کر چکے ہیں جن میں عام قبور کی زیارت کا حکم ہے اور ان میں آنحضور کی قبر مبارک بھی داخل ہے۔ آنحضور نے فرمایا: ”آگاہ میں نے تمہیں زیارت قبور سے روکا تھا اب تم قبروں کی زیارت کیا کرو اور آنحضور نے ارشاد فرمایا: ”قبور کی زیارت کیا کرو وہ آخر کو یاد دلاتی ہیں“ حافظ ابو موسیٰ اصبہانی نے اپنی کتاب ”آداب زیارت القبور“ میں ذکر کیا ہے کہ زیارت قبور کا حکم حدیث بریدہ و انس و علی و ابن عباس و ابن مسعود و ابو ہریرہ و عائشہ و ابی بن کعب و ابو ذر میں وارد ہوا ہے۔ حضور کی قبر مبارک سید القبور ہے وہ بھی لامحالہ قبروں کے عموم میں داخل ہے۔ اجماع کی بات تو ہم قاضی عیاض کی جانب سے چوتھے باب میں نقل کر چکے ہیں۔ یہ یاد رکھو علماء کا اجماع ہے کہ مردوں کے لئے قبور کی زیارت کرنا مستحب ہے بعض ظاہر یہ اسی حدیث کی وجہ سے قبروں کی زیارت کے وجوب کے قائل ہیں۔ حضرت ابو زکریا نووی نے تو زیارت قبور کے استحباب پر اجماع نقل کیا ہے۔ ”مُصَنَّفُ ابْنِ ابْنِ شِبَّهٍ میں شعبی سے منقول ہے۔ انھوں نے کہا ہے کہ اگر زیارت قبور کے بارے میں حضور کی ممانعت موجود نہ ہوتی تو میں اپنی بیٹی کی قبر کی زیارت کو جاتا۔ اگر یہ نسبت اُن کی طرف صحیح ہے تو یہی کہا جائے گا کہ اس بلے میں ناسخ قول اُن تک نہیں پہنچا تھا۔ اسی طرح حضرت ابراہیم نخعی کا یہ قول کہ وہ زیارت قبور کو مکروہ سمجھتے تھے لیکن انھوں نے یہ نہیں بتایا کہ وہ کون ہیں جو مکروہ سمجھتے تھے۔ لہذا یہ اُن کا قول حجت نہیں ہے۔ پس یہی رد قول ہیں جن سے زیارت قبور کو روکنے والا شخص استدلال کر سکتا ہے۔ لیکن یہ ظاہر ہے کہ یہ دو قول اس درجہ کے نہیں ہیں کہ صحیح احادیث اور مشہور سنت



کے معارض ہو سکیں بلکہ اگر ان قولوں کو صحیح بھی مان لیا جائے تو یہ قول اس قدر شاذ ہوں گے جن کا اتباع اور جنہر اعتماد درست نہ ہوگا اس لئے ہمیں قطعی طور پر مردوں کے لئے زیارت قبور کا شریعت سے ثبوت ملتا ہے۔ اور آنحضور کی قبر مبارک بھی اس عموم کے ماتحت آجاتی ہے لیکن ہمارا مقصود حضور کی قبر کی زیارت کا خاص دلائل سے استحباب ثابت کرنا ہے حضور کی قبر کی زیارت کا حکم خاص و عام دلائل سے ثابت ہے بلکہ میں تو یہ کہتا ہوں کہ اگر مردوں کے لئے غیر النبی کی قبر کی زیارت میں اختلاف بھی ہو تو بھی اس سے حضور کی قبر کی زیارت کا مختلف فیہ ہونا ثابت نہیں ہو سکتا اس لئے کہ زیارت قبر میں صاحب قبر کی تعظیم ہے اور تعظیم النبی واجب ہے اور غیر النبی کی تعظیم واجب نہیں ہے۔ اسی وجہ سے آنحضور کی قبر کی زیارت کے معاملہ میں مرد و عورت کا بھی فرق نہیں ہے اور قبر النبی کی زیارت کے لئے عورتوں کے گھر سے باہر نکلنے کی کوئی ممانعت نہیں ہے دیگر قبور کی زیارت کے استحباب میں اجماع صرف مردوں کے لئے ہے عورتوں کے لئے زیارت قبور کے مسئلہ میں ہمارے مذہب میں چار قول ہیں۔ مشہور قول یہ ہے کہ ان کے لئے قبرستان جانا مکروہ ہے۔ شیخ ابو حامد محامی، ابن الصباغ، جرجانی، نصر مقدسی، ابن ابی عسرون اسی کے قائل ہیں اور یہ کراہت تنزیہی ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ عورتوں کا قبرستان جانا جائز ہی نہیں ہے۔ صاحب المہذب اور صاحب بیان اسی کے قائل ہیں۔ تیسرا قول یہ ہے کہ یہ فعل ان کے لئے نہ مکروہ ہے نہ مستحب بلکہ مباح ہے۔ چوتھا قول یہ ہے کہ اگر ان کا زیارت کرنا غم تازہ کرنے اور فوجہ کرنے کے لئے ہے تو حرام ہے اور اگر محض عبرت کے لئے ہے تو مکروہ ہے مگر بڑھی عورتوں کے لئے مباح ہے جیسا کہ ان کے لئے مسجد میں جماعت کے لئے حاضر ہونا مباح ہے۔ جو صاحبان عورتوں کے زیارت قبور کے لئے نکلنے کے جواز کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ حضور کا ارشاد ہے میں نے تمہیں زیارت قبور سے منع کیا تھا پس زیارت کیا کردہ اس اجازت میں مرد و عورت سب داخل ہیں۔ جو لوگ عدم جواز کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ یہ مردوں کو خطاب ہے صرف انہیں کو اجازت ملی تھی۔ جواز کے قائل یہ بھی کہتے ہیں کہ حضور نے ایک عورت کو قبر کے پاس روتے ہوئے دیکھا تو حضور نے فرمایا اللہ سے ڈرا اور صبر کر۔ اور قبر کی زیارت سے منع نہیں کیا۔ یہ صحیح استدلال ہے جواز کی دلیل یہ بھی ہے کہ حضرت عائشہ نے



آنحضور سے دریافت کیا کہ قبرستان جا کر میں کیا دعا پڑھوں تو حضور نے فرمایا۔ یوں کہنا۔ ان زیار کے رہنے والے مومنوں تم پر سلام ہے۔ یہ بھی صحیح استدلال ہے۔ نیز ہم عنقریب آنحضور کے بیعت شریف لے جانے کا واقعہ ذکر کریں گے وہ بھی صحیح استدلال ہے۔ ہم ذرا موضوع سے دور ہو گئے۔ اب ہم پھر موضوع کی طرف لوٹتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ حضور کی قبر کی زیارت عبادت اور کارِ ثواب ہے۔ اس موضوع کو قیاس سے بھی ثابت کیا جاسکتا ہے۔ حضور بقیع اور شہدا بر اُحد کی قبروں پر تشریف لے گئے اور یہ جانا حضور کے ساتھ مخصوص نہ تھا بلکہ دوسروں کے لئے بھی مستحب ہے تو جب حضور کی قبر کے علاوہ دوسری قبروں پر جانا مستحب ہوا تو پھر حضور کی قبر کی زیارت کیوں مستحب نہ ہوگی جبکہ ہر مسلمان پر حضور کے حقوق ہیں۔ اور ہر مسلمان پر حضور کی تعظیم واجب ہے۔ اب اگر کوئی یہ کہے کہ عام مسلمانوں کی قبروں کی زیارت تو اس لئے کی جاتی ہے کہ وہاں پہنچ کر ان کی مغفرت کی دعا کی جائے نہ کہ اپنی مغفرت کے لئے جیسا کہ حضور نے اہل بقیع کی زیارت کی تو حضور کا مقصد ان کی مغفرت کی دعا کرنا تھا نہ کہ اپنی مغفرت کرانا اور حضور اس سے مستغنی ہیں کہ ان کی مغفرت کی دعا کی جائے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضور کی قبر کی زیارت اس لئے نہیں ہے کہ حضور کی مغفرت کی دعا کی جائے بلکہ حضور کی تعظیم کے لئے اور تبرک حاصل کرنے کے لئے ہے اور اس لئے ہے کہ ہمارے صلوٰۃ و سلام سے ہم پر رحمت نازل ہو اور ہمیں ثواب حاصل ہو۔ جیسا کہ عام حالات میں ہمیں درود شریف پڑھنے کا حکم ہے یا حضور کے لئے وسیلہ کی دعا کرنے کا حکم ہے۔ یہ چیزیں تو خود حضور کو ہماری دعا و درود سے پہلے حاصل ہیں ہمیں تو اس لئے حکم دیا گیا ہے تاکہ اس فعل پر جو اللہ کی رحمت ہے وہ ہمیں حاصل ہو جائے۔ اگر یہ کہا جائے کہ حضور کی قبر کی زیارت تعظیم کے لئے اور عبادت سمجھ کر کی جاتی ہے اور اس میں اندیشہ ہے کہ مبالغہ شروع ہو جائے اور اس کو بت بنا کر پوجا شروع کر دیا جائے۔ اور یہ احتمال عام قبروں کی زیارت میں نہیں ہے۔ یہ بات تو اس قدر لچر اور پوچ ہے کہ اس کے جواب کی بھی ضرورت نہیں ہے۔ اگر ابن ابی ہاشم کی بنیاد پر زیارت کے تمام احکام سے قطع نظر کی جائے گی تو پھر کوئی فرض قابل عمل نہ رہیگا۔ ہر واجب اور فرض پر اس طرح کے باطل اوہام پیدا کئے جاسکتے ہیں۔ متقدمین نے ان باطل اوہام کی بنیاد پر کبھی بھی زیارت قبر البقیع سے



قطع نظر نہیں کی۔ علماء اسلام نے وہ تمام حدود متعین کر دیئے ہیں جو تعظیم کے لئے ہیں اور عوام کو اس میں مبالغہ سے روک دیا ہے اور ان تمام آداب کو واضح کر دیا ہے جو زیارت قبر النبی کے لئے ضروری ہیں تو اب محض اس باطل دہم سے قبر النبی کی زیارت سے قطع نظر نہیں کی جاسکتی ہے۔ علماء کی جانب سے زیارت قبر النبی کے آداب بیان کرنے کے بعد اس سے امن حاصل ہو گیا ہے کہ وہاں غیر اللہ کی عبادت ہو سکے۔ اب اگر کوئی منصب نبوت کی مشروع تعظیم کو ترک کرے گا اور اس کو خدا کا ادب سمجھے گا تو اس نے اللہ پر جھوٹ بولا اور جو تعظیم النبی اس پر فرض تھی اس کی ادائیگی میں اس نے کوتاہی کی۔ یاد رکھو قبروں کی زیارت چار قسم کی ہے۔ ایک قسم تو یہ ہے کہ زیارت سے مقصود محض موت کو یاد کرنا اور آخرت کو یاد کرنا ہوتا ہے تو اس میں مطلقاً قبروں کی زیارت کافی ہے۔ وہ ان اہل قبور سے واقف ہو یا نہ ہو۔ یہاں نہ استغفار کا قصد ہوتا ہے نہ برکت حاصل کرنے کا نہ ان کے حقوق ادا کرنے کا اور یہ زیارت مستحب ہے۔ حضور کا ارشاد ہے "قبروں کی زیارت کیا کرو وہ تمہیں آخرت کی یاد دلائیں گی" اس قسم میں تمام قبور کی زیارت شامل ہے اور تمام قبور کی زیارت کا یکساں حکم ہے جیسا کہ نماز کے ثواب کے بارے میں عین مسجدوں کے علاوہ تمام مساجد کا یکساں حکم ہے۔ دوسری قسم یہ ہے کہ زیارت قبور کا مقصد اہل قبور کے لئے دعا کرنا ہو جیسا کہ حضور نے اہل بقیع کی زیارت کی اور زیارت ہر مسلمان کی قبر کی مستحب ہے تیسری قسم یہ ہے کہ نیک لوگوں کی قبر کی زیارت کی جائے تاکہ برکت حاصل ہو۔ اس کے بارے میں ابو محمد مالکی نے کہا ہے کہ نفع اور برکت حاصل کرنے کے لئے کسی قبر کی زیارت آنحضور اور رسولوں کی قبروں کے علاوہ بدعت اور ناجائز ہے۔ یہ مجزوء تو نہیں بھی تسلیم ہے کہ آنحضور کی قبر کی زیارت اور دیگر انبیاء کی قبروں کی زیارت تبرک حاصل کرنے کے لئے جائز ہے۔ لیکن دیگر ادیان اللہ کی قبروں کی اس لحاظ سے زیارت بدعت ہے اس میں ہمیں کلام ہے جو تھی قسم یہ ہے کہ قبور کی زیارت اہل قبور کے حقوق ادا کرنے کے لئے کی جائے۔ اگر کسی کا کسی برحق ہے تو اس کو چاہیے کہ وہ اس کی زندگی میں اور مرنے کے بعد بھی اس کے ساتھ نیکی کا برتاؤ کرے اور قبر کی زیارت کرنا بھی صاحب قبر کے ساتھ نیکی کا برتاؤ ہے۔ آنحضور کی اپنی والدہ کی قبر کی زیارت اسی قسم کی تھی۔ منقول ہے کہ حضور نے اپنی والدہ کی قبر کی



زیارت کی تو آپ پر گریہ طاری ہو گیا اور ہمراہیوں پر بھی گریہ طاری ہوا اور آنحضور نے فرمایا کہ میں نے خدا سے اجازت چاہی کہ ان کی مغفرت کی دعا کروں تو اس کی اجازت نہ ملی ہاں قبر پر حاضری کی اجازت مل گئی۔ لہذا تم بھی قبور کی زیارت کریا کرو کہ یہ آخرت کو یاد دلاتی ہے یہ زیارت سب کے لئے رحمت ہوتی ہے اور وہ مردہ اس زیارت سے مانوس ہوتا ہے۔

آنحضور نے ارشاد فرمایا "قبر میں مردہ اس زیارت کرنے والے سے زیادہ مانوس ہوتا ہے جو اس سے دنیا میں محبت کرتا تھا" آنحضور نے ارشاد فرمایا جب کوئی مومن اپنے مومن بھائی کی قبر کے پاس سے گذرتا ہے جس سے اس کی دنیا میں جان پہچان تھی پھر وہ اس کو سلام کرتا ہے تو وہ مردہ اس کو پہچان لیتا ہے اور اس کے سلام کا جواب دیتا ہے، ایسے بہت سے آثار ہیں جو یہ بتاتے ہیں کہ زندہ لوگ جب مردوں کی قبروں کی زیارت کرتے ہیں اور ان کے لئے درود و سلام کا تحفہ بھیجتے ہیں تو مردے کو نفع پہنچتا ہے۔ قبروں کی زیارت کے چار مقاصد جو ہم نے بیان کئے، آنحضور کی قبر کی زیارت سے چاروں مقصد پورے ہوتے ہیں۔ پہلا مقصد "آخرت کی یاد" تو اس کا حاصل ہونا ظاہر ہے۔ دوسرا مقصد اس طور پر پورا ہوتا ہے کہ ہمیں حکم ہے کہ ہم آنحضور کے لئے دعا کریں اگرچہ وہ بفضل خداوندی ہماری دعا سے بے نیاز ہیں۔ تیسری اور چوتھی وجہ اس طور پر پوری ہوتی ہے کہ اللہ کی مخلوق میں آپ سے زیادہ برکتوں والا کوئی اور نہیں ہے۔ اور نہ آپ سے زیادہ مسلمانوں پر کسی کا حق ہے تو وہ فوائد جو آپ کی قبر کی زیارت میں پائے جاتے ہیں کسی غیر کی قبر میں متصور نہیں ہیں جیسا کہ مسجد حرام کی فضیلت دوسری مسجد میں متصور نہیں ہے۔ اسی کے لئے قبر النبی کا قصد کرنا مخصوص طور پر مشروع ہے۔ یہ توجہ ہے کہ جب قبر النبی کی زیارت کے سفر پر کوئی خاص دلیل نہ ہو۔ اب جبکہ خاص دلائل بھی موجود ہیں تو آنحضور کی قبر کی زیارت بعینہ مستحب ہے اور غیر النبی کی قبر کی زیارت علی الاطلاق مستحب ہے اور اس پر اجماع بھی منقول ہے اور بعض علماء تو اس کو وجوب کے قائل ہیں۔ ابن ابی زید کی "کتاب التوادیر" میں مذکور ہے۔ زیارت قبور میں اور وہاں بیٹھنے میں وہاں سے گذرتے وقت سلام بھیجنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ یہ فعل آنحضور سے ثابت ہے۔ حضرت ابن عمر سفر سے واپس آئے۔ اس عرصے میں ان کے بھائی عاصم



کی وفات ہو گئی تھی تو وہ اُن کی قبر پر گئے اور بعض کتابوں میں مذکور ہے کہ یہ اشعار بھی پڑھے۔

- ۱۔ فَإِنَّكَ أَخْزَانٌ وَفَائِضٌ دَمْعَةٍ جَرِينٌ دَخَلَ الْجُوفَ مُنْقَعًا
- ۲۔ تَحَرَّعَتْهَا مِنْ عَاصِمٍ وَاحْتَسَيْنَتْهَا فَأَعْظَمَ مَا أَحْتَسَى وَتَجَرَّعًا
- ۳۔ فَلَيْتَ الْمَنَآيَا كُنَّ خَلْفَنَ عَاصِمًا فَعِشْنَا جَمِيعًا أَوْ ذَهَبُنَا بِنَا مَعًا
- ۴۔ دَفَعْنَا بِكَ الْإِيَّامَ حَتَّى إِذَا أَتَتْ تَرِيدُكَ لَمْ تَسِطِعْ بِهَا عَنْكَ مَدْفَعًا

۱۔ پس اگر میں غم اور بہنے والا آنسو۔ انھوں نے باطن سے مجتمع خون بہا دیا ہے۔  
 ۲۔ میں نے عاصم کی وجہ سے اُن کو گھونٹ گھونٹ پیا اور نگل لیا اس سے بڑھ کر وہ ہے جو اس نے پیا اور نگلا۔

۳۔ پس کاش موتیں عاصم کو باقی رکھتیں تو ہم ساتھ جیتے یا ہمیں ساتھ لیجاتیں۔  
 ۴۔ تیرے ذریعہ ہم نے مصائب کی مداخلت کی حتیٰ کہ وہ جب آئے تیرے ارادے سے ہم اُن کو تجھ سے دفع نہ کر سکے۔

حضرت عائشہ کی عدم موجودگی میں اُن کے بھائی عبدالرحمان کی وفات ہوئی۔ جب وہ آئیں تو اُن کی قبر پر گئیں۔ آنحضور جب قبرستان میں دُعا پڑھتے تھے تو فرماتے تھے اے مومنوں اور مسلمانوں کی بستی والو تم پر سلام ہو۔ اللہ رحم فرمائے ہمارے اگلوں پر اور پچھلوں پر اور اللہ ہمارے تم سے ملنے والے ہیں۔ اے اللہ ہمیں ان کا بدلہ عطا فرما اور ان کے بعد ہمیں کسی فتنہ میں مبتلا نہ کر، اہل قبور کو سلام کرنے پر یہ دلیل بھی ہے کہ آنحضور اور حضرت ابو بکر و عمر کو سلام کرنا مسنون ہے اور آنحضور شہداء اُحد کی قبروں پر بھی تشریف لے گئے اُن کو سلام کیا اور ان کے لئے دعا کی۔

امام مالک سے زیارت قبور کے بارے میں سوال کیا گیا تو انھوں نے فرمایا کہ ابتداءً حضور نے منع فرمایا تھا پھر اجازت دیدی تھی تو اگر انسان ایسا کرے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ امام قرطبی نے کہا کہ اجازت اس لئے دی گئی تاکہ زائر کو عبرت ہو۔ ہاں جو سفر سے واپس لوٹے اور اس کا کوئی عزیز مر گیا ہو تو اس کے لئے دعا اور رحمت کی درخواست کرنی



چاہیے۔ اور شہداءِ اُحد کی قبروں پر حاضری دینی چاہیے اور اُن پر اُسی طرح سلام پڑھنا چاہیے جیسا کہ آنحضور اور حضرت ابوبکر و عمر پر پڑھا جاتا ہے۔ بعض علماء نے زیارتِ قبور کے بارے میں ”لَا بَأْسَ“ یعنی اگر کر لے تو کوئی مضائقہ نہیں کہا ہے۔ اس لفظ سے شبہ ہو تم ہے کہ وہ اس کو صرف مباح کہہ رہے ہیں لیکن مباح اور سنت میں کوئی تعارض نہیں ہے اور شاید اُن کے نزدیک زیارتِ قبور عبادتِ مریض کی طرح ہے یعنی اُن چیزوں کی طرح ہے جن کی اصل وضع عبادت کے لئے نہیں ہے بلکہ اُن کو کبھی تقرب الی اللہ کی نیت سے کر لیا جاتا ہے تو اُن پر ثواب مرتب ہو جاتا ہے اور کبھی تقرب کا قصد نہیں ہوتا تو اُن پر ثواب مرتب نہیں ہوتا ہے۔ زیارتِ قبور میں قربت کی مختلف صورتیں ہیں۔ ایک وجہ قربت کی یہ ہے کہ زیارت کرنے والا عبرت اور آخرت کو یاد کرنے کے لئے زیارت کرے تو یہ زیارت ہر ایک کے لئے مستحب ہے۔ دوسری وجہ قربت کی یہ ہے کہ ترحم اور دعا کے لئے زیارت کرے اور یہ اُن قبروں کے لئے ہے جو کسی رشتہ دار کی ہوں اور وہ زیارت کرنے والے کی عدم موجودگی میں مر گیا ہو جیسا کہ حضرت ابنِ عمر نے کیا جب وہ اپنے بھائی عاصم کی موت کے بعد وطن واپس ہوئے تھے۔ اسی طرح اُن کا بیٹا اُن کی عدم موجودگی میں مرا تو اگر انھوں نے فرمایا مجھے اُس کی قبر بتاؤ اُن کو قبر بتائی گئی وہ وہاں پہنچے اور اُس کی مغفرت کی دعائیں کیں اور جیسا کہ حضرت عائشہ نے کیا۔ اُن کے بھائی عبدالرحمن کی وفات حبشی گانوں میں ہوئی۔ یہ گانوں مکہ سے بارہ میل ہے اُن کا جنازہ مکہ لایا گیا اور اُن کو وہاں دفن کیا گیا۔ جب حضرت عائشہ مکہ پہنچیں تو اُن کی قبر پر گئیں اور وہاں خسار کے یہ دو شعر پڑھے۔

وَكُنَّا كُنْدَ مَا نَعْرِضُ لِمَا نَحْبِبُ مِنْ نَدَى حَبَشِي قَبِيلٍ لَنْ يَتَصَدَّعَا

اور ہم ایک عرصہ دراز تک جدیمہ کے دوہم مجلسوں کی طرح تھے یہاں تک کہ یہ کہا گیا کہ یہ دونوں جدا نہ ہوں گے۔

فَلَمَّا تَفَرَّقْنَا كَانِي وَمَا لَنَا بِطُولِ الْجَمَاعَةِ نَبْتَ بِلَّةٍ مَعَا

پھر جب ہم جدا ہو گئے تو گویا کہ میں نے اور مالک نے باوجود اجتماع کے طول کے



ایک شب بھی ساتھ نہ گذاری تھی۔

اور پھر فرمایا اگر میں مرنے کے وقت موجود ہوتی تو اب قبر کی زیارت کو نہ آتی اور اگر میں اس وقت ہوتی تو اس جگہ دفن کراتی جہاں موت ہوئی تھی۔ ابن سعد نے "طبقات" میں ابن ابی ملیکہ سے نقل کیا ہے کہ میں اپنے گھر سے حضرت عائشہ سے ملنے چلا تو وہ ایک جبر سے آتی ہوئی ملیں۔ اُن کے ساتھیوں نے بتایا کہ وہ اپنے بھائی کی قبر کے پاس سے آرہی ہیں۔ "سیرت کبیر" میں بھی مذکور ہے کہ حضرت عائشہ حج کرنے یا عمرہ کرنے مکہ تشریف لائیں تو اپنے بھائی عبدالرحمن کی قبر پر گئیں۔ حضرت عائشہ کا یہ فرمانا اگر میں موت کے وقت ہوتی تو اب قبر کی زیارت کو نہ آتی۔ یہ قبر پر حاضری کے عذر کے طور پر فرمایا اس لئے کہ ایک حدیث سے بظاہر عورتوں کے قبرستان جانے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے۔ حضور نے فرمایا: "قبروں پر جانے والی عورتوں پر خدا کی لعنت ہے۔"

ہمارا مقصد یہ ہے کہ حضور کی قبر کے علاوہ دیگر قبور کی زیارت بھی باعثِ ثواب ہے۔ اور بسا اوقات بعض احوال میں اس زیارت کی تاکید ہو جاتی ہے جیسا کہ کسی رشتہ دار کی قبر کی زیارت رشتہ داری کی وجہ سے اس پر حاضری کی تاکید ہے۔ جس سے کوئی رشتہ نہ ہو اس کی قبر پر حاضری بھی عبرت حاصل کرنے کے لئے اور رحم کی درخواست کرنے کے لئے مستحب ہے عام مسلمانوں کی قبور کا یہی حکم ہے۔ جب کوئی کسی ایک قبر کی زیارت کر لیتا ہے تو سنت ادا ہو جاتی ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ نماز پڑھنا سطاق مسجد میں مطلوب ہے۔ کسی مسجد میں بھی نماز پڑھ لے گا تو یہ مقصد پورا ہو جائے گا۔ کسی خاص مسجد میں جانا ضروری نہیں ہے۔ جب آپ یہ سمجھ گئے کہ زیارت قبور کا معاملہ مسجد کی نماز کی طرح کا ہے تو زیارت کے لئے کسی خاص قبر کا قصد مناسب نہیں۔ ممکن ہے جن علماء نے زیارت قبر کے لئے سفر کو ممنوع قرار دیا ہے وہ اسی قسم کی زیارت ہو۔ ہاں اگر قبر سے برکت حاصل کرنا مقصود ہو جیسا کہ انبیاء کی قبور سے یا اُن لوگوں کی قبروں سے جن کے جنتی ہونے کی شرع نے گواہی دی ہے تو اُن کے لئے سفر مستحب ہو گا۔ جیسا کہ مسجد حرام، مسجد نبوی، مسجد بیت المقدس کے لئے سفر کرنا مستحب ہے۔ اور اگر بغیر کسی خاص حق کے کسی صاحب قبر کے لئے دعا کرنا مقصود ہو تو بھی اس کے لئے کوئی خاص قبر متعین نہیں ہے۔



ہاں اگر اُس نے کسی خاص مُردے کے لئے دعا کی نذر کر لی ہو تو اُس کا پورا کرنا ضروری ہو گا اس لئے کہ اُس کا حق مستحق ہو گیا۔ اب کوئی دوسری قبر اُس کے قائم مقام نہیں بن سکتی جیسا کہ کسی مستحق فقیر پر صدقہ کرنے کی نذر کی ہو تو اُسی فقیر کو صدقہ دینا ضروری ہو گا۔ اگر کسی مخصوص قبر پر پہنچ کر دعا کرنے کی نذر کی ہو تو قرین قیاس یہ ہے کہ اُس کی دعا ضروری ہو گی اس لئے کہ دعا عند القبور مقصود ہے۔ جیسا کہ اہل بقیع کے لئے دعا اس صورت میں بھی اس واجب کی ادائیگی کے لئے سفر کرنا درست ہو گا جبکہ نذر سے وجوب ہو چکا ہے۔ بغیر نذر کے سفر کرنا درست نہ ہو گا۔ اس لئے کسی مخصوص قبر کے پاس پہنچ کر دعا کرنا شرع میں مطلوب نہیں ہے کیونکہ میت کے حق کا اُس سے کوئی تعلق نہیں ہے لیکن ارادے حق کے لئے جیسا کہ والدین کی قبر کی زیارت اُس کا بعینہ قصد کرنا مشروع ہے اس کے لئے سفر کرنا جائز بلکہ مستحب ہو گا۔ اور سب سے بڑا حق نبی کا ہے تو اس وجہ سے وہاں پہنچنے کے لئے بھی سفر مستحب ہو گا۔ یہ تقریر جب تھی جبکہ کوئی خاص دلیل قبر النبی کی زیارت کی نہ ہوتی۔ یہاں تو زیارت کے لئے سفر کرنے پر خلف و سلف کا اجماع ہے۔ اور کوئی شخص زیارت قبر النبی کی نذر کرے تو کیا اُس پر نذر لازم ہو گی۔ قاضی ابن کج نے تصریح کی ہے کہ اس نذر کا پورا کرنا واجب ہو گا اور زیارت کرنا لازم ہو گا۔ اور العبدی المالکی نے اس نذر کے لزوم کی تصریح کی ہے۔

ہاں یہ ضرور ہے کہ ہر مستحب یا قربت نذر سے واجب نہیں ہوتی اس لئے کہ قربت کی دو قسمیں ہیں۔ ایک قربت تو وہ ہے جو اصل وضع میں عبادت نہیں ہے بلکہ وہ عملِ حسن یا اخلاقِ حسن ہے۔ شارع نے عموم فائدہ کی وجہ سے اُس کی ترغیب دی ہے۔ اس میں کبھی اللہ کی رضا مندی بھی مقصود ہوتی ہے تو ثواب مل جاتا ہے جیسا کہ مریض کی مزاج پرسی، سفر سے آنے والوں کی ملاقات اسلام کو رواج دینا اس قسم کی قربت کے قدرے لازم ہونے میں دو قول ہیں۔ زیادہ صحیح یہ ہے کہ نذر کرنے سے اُس قربت کا لزوم ہو جائے گا۔ اس لئے کہ حضور نے ارشاد فرمایا ہے جس شخص نے ممت مانی ہو کہ وہ اللہ کی فرمانبرداری کرے گا تو ضرور فرمانبرداری کرے۔ اس قسم میں جنازے کی شرکت اور چھینکنے والے کو دعا دینا شامل



ہے۔ دوسری قسم عبادات مقصودہ کی ہے۔ عبادات مقصودہ وہ ہیں جن کی اصل وضع تفریب الی اللہ کے لئے ہے اور ان کا مخلق کو مکاف بنایا گیا ہے کہ بطور عبادت اُن کی ادائیگی کرے جیسے کہ نماز روزہ، صدقہ اور حج ہے۔ یہ قسم نذر سے بالاجماع لازم ہو جاتی ہے بجز مستثنیٰ صورتوں کے بعض علماء نے تعبیر اس طور پر کی ہے کہ قسم ازل وہ ہے جس کو ابتداءً شرع نے واجب نہیں قرار دیا۔ دوسری قسم وہ ہے جس کو ابتداءً واجب قرار دیا ہے اور انھوں نے اعتکاف کو دوسری قسم میں داخل کیا ہے اگرچہ وہ ابتداءً واجب نہیں ہے اور انھوں نے کہا ہے کہ اعتکاف کے معنی ایک جگہ ٹھہرنے کے ہیں اور اُس کی جنس شرعاً واجب ہے۔ وہ عرفات میں ٹھہرنا ہے اور قسم اول میں تجدید وضو کو داخل کیا ہے اس لئے کہ شریعت میں بغیر حدث کے وضو واجب نہیں ہے اور وضو مقصور بالذات بھی نہیں ہے بلکہ وہ نماز کی شرائط میں سے ہے۔ صحیح یہی ہے کہ تجدید وضو نذر سے واجب ہو جائے گا۔ جو صورت میں مستثنیٰ ہیں اُن میں ایک یہ ہے کہ کسی واجب کی ایک صفت کو تنہا اپنے اوپر لازم کرنا جیسا کہ قرات کو طول دینا یا فرض نماز کو جماعت سے ادا کرنا۔ اس میں دو قول ہیں راجح قول یہی ہے کہ لزوم ہو جائے گا۔ یہ صورت بھی مستثنیٰ ہے کہ اُس میں کسی شرعی رخصت کا ابطال ہو یا ہو جیسے کہ سفر میں رمضان کے روزے کی نذر اُس میں بھی دو قول ہیں۔ راجح قول یہی ہے کہ لزوم نہ ہوگا۔ اسی طرح مریض کا نذر کرنا کہ وہ تکلیف کے ساتھ کھڑے ہو کر ہی نماز ادا کرے گا یا روزے کی نذر کرنا کہ وہ مرض میں بھی افطار نہ کرے گا۔ اس میں صحیح قول یہ ہے کہ لزوم نہ ہوگا۔ اگر کسی نے نفلوں میں قیام کی نذر مانی یا پورے سر کے مسح کرنے کی یا سر کے مسح کو تین بار کرنے کی منت مانی یا سجدہ تلاوت یا سجدہ شکر کی منت مانی تو رافعی نے ان صورتوں میں لزوم و عدم لزوم دونوں کو جائز قرار دیا ہے۔ تنہیم کی نذر منعقد نہ ہوگی اس لئے کہ اُس کا جواز ضرورت کے وقت ہے۔ اور اگر اُس نے کسی خاص جگہ نماز پڑھنے کی نذر کی تو وہ منعقد ہو جائے گی اور کیا یہ جگہ بھی متعین ہو جائے گی۔ اگر اُس نے مسجد حرام میں نماز پڑھنے کی منت مانی تھی تو یہ جگہ لازم ہو جائے گی اور اگر اُس نے مسجد نبوی کی منت کی تھی تو مسجد نبوی یا مسجد حرام متعین ہوں گی اور اگر مسجد اقصیٰ کی نیت کی تھی تو وہ یادوں



مسجد میں متعین ہو جائیں گی اور اگر اُس نے ان کے ماسویٰ کی نیت کی تھی تو وہ جگہ متعین نہ ہوگی اور اگر اُس نے مسجد حرام میں جانے کی منت مانگی تو منت لازم ہو جائے گی اور اگر مسجد نبوی یا مسجد اقصیٰ پہنچنے کی نذر کی تھی تو اس میں امام شافعی کے دو قول ہیں۔ اظہر قول یہ ہے کہ منت لازم نہ ہوگی۔ امام شافعیؒ نے "الائم" میں فرمایا ہے۔ بیت اللہ پہنچنے کی نیکی فرض ہے اور ان دونوں جگہ پہنچنا نفل ہے اور اس قول کی دلیل میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی یہ روایت بیان کی ہے کہ فتح مکہ کے دن ایک شخص نے حضور سے عرض کیا کہ میں نے منت مانی تھی کہ اگر بیت اللہ آپ نے فتح کر لیا تو بیت المقدس میں جا کر نماز پڑھوں گا تو حضور نے فرمایا۔ یہاں نماز پڑھ لے۔ اُس کے دوبارہ سوال پر بھی آنحضور نے یہی فرمایا۔ یہاں نماز پڑھ لے۔ تیسری بار سوال پر فرمایا۔ پھر تیرا جو جی چاہے وہ کر۔ یاد رکھو کہ اگر بیت المقدس میں نماز پڑھنے کی منت مانی ہو تو مسجد حرام میں نماز پڑھ لینے سے منت پوری ہو جاتی ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اس حدیث سے یہ استدلال غلط ہوگا کہ مسجد بیت المقدس میں منت ماننے سے لزوم نہ ہوگا اس لئے کہ مسجد بیت المقدس کی نماز کی منت مسجد حرام میں نماز ادا کرنے سے بدرجہ اولیٰ ادا ہو جائے گی اس لئے کہ دونوں مسجدیں مسجد نبوی ہیں اور مکہ کی نماز بیت المقدس کی نماز سے افضل ہے تو لا محالہ بیت المقدس میں نماز کی منت مکہ میں نماز پڑھنے سے ادا ہو جائے گی اور اگر کسی نے بیت المقدس تک جانے اور وہاں نماز پڑھنے کی منت مانی تو یہ دو چیزیں ہوئیں۔ اگر بیت المقدس تک چلنے کی منت کا لزوم نہ مانا جائے تو صرف نماز کا لزوم رہ جائے گا تو اُس کی منت بیت الحرام میں نماز سے پوری ہو جائے گی اور اگر چل کر جانے کا بھی اُس کے ذمہ لزوم مانا جائے تو بیت الحرام کی نماز سے منت پوری نہ ہوگی ہاں اگر وہ اُس مسافت کی بقدر مکہ کی طرف بھی مسافت طے کر لے جو اُس کے اور بیت المقدس کے درمیان تھی تو بے شک منت پوری ہو جائیگی۔ حدیث میں اس بات کی کوئی تصریح نہیں ہے کہ اُس شخص نے بیت المقدس تک جانے کی بھی منت مانی تھی یا صرف نماز کی ہی منت مانی تھی اگر صرف نماز کی منت مانی جائے تو مکہ کی نماز سے اُس کی ادائیگی ہو جانی ظاہر ہے اور اگر یہ مانا جائے کہ بیت المقدس میں نماز کی منت میں لا محالہ بیت المقدس تک جانے کی بھی منت ہے تو بے شک اُس حدیث سے یہ ثابت ہو جائیگا کہ بیت المقدس جانے کی منت



کا لزوم نہیں ہے جیسا کہ امام شافعی فرماتے ہیں۔ ہم نے اس بحث کو بہت طویل کر دیا لیکن یہ بات ظاہر ہو گئی کہ بعض التزام تو وہ ہیں جو بلا خلاف منت سے لازم ہو جاتے ہیں اور بعض وہ ہیں جو صیح قول کی بنا پر لازم ہو جاتے ہیں اور بعض وہ ہیں جو صیح قول کی بنا پر لازم نہیں ہوتے اور تمہیں ان میں سے ہر قسم کا ماخذ معلوم ہو گیا۔ صیح یہ ہے کہ ہمارے نزدیک بھی کسی مندوب کے لازم ہونے کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ اس کی جنس کا کوئی فرد واجب ہو اور — یہی امام مالک کا مذہب ہے اور ہمارے اصحاب کا دوسرا قول یہ ہے کہ لزوم کی شرط یہ ہے کہ اس کی جنس کا کوئی فرد واجب ہو اور یہ بھی امام صاحب سے منقول ہے۔ جب تم یہ سمجھ گئے تو اب سمجھ لو کہ قبر البقی کی زیارت ایک قرابت اور ثواب کی بات ہے۔ شریعت نے اس کی ترغیب دی ہے اور اس پر آمادہ کیا ہے اور یہ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ اس کے ثبوت کے بارے میں دو جہتیں ہیں۔ ایک جہت عموم کی ہے ایک جہت خصوص کی ہے۔ خصوص کی جہت تو یہ ہے کہ خاص دلائل سے اس کا قرابت ہونا ثابت ہے تو اب منت ماننے سے اس کا لزوم یقینی طور پر ثابت ہو جاتا ہے اور اس کو ان عبادات مقصودہ کے ساتھ لاحق مانا جائے گا جو صرف عبادت کے طور پر کی جاتی ہیں جیسا کہ نماز، صدقہ، روزہ، اعتکاف اسی وجہ سے قاضی ابن کج نے فرمایا کہ اگر کسی نے منت مانی کہ وہ قبر البقی کی زیارت کرے گا تو اس کے لئے بالاتفاق اس کا پورا کرنا ضروری ہے۔ اور اگر منت مانی کہ وہ غیر البقی قبہ کی زیارت کرے گا تو اس میں دونوں صورتیں ہیں۔ قبر البقی کی زیارت کی نذر کا لزوم اور اس کی وفا کا ضروری ہونا ان دلائل کی بنیاد پر ہے جو ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں۔ غیر البقی کی قبر کی منت میں لزوم و عدم لزوم ممکن ہے اس وقت ہو جبکہ مطلقاً قبر کی منت مانی ہو۔ اور اس کو سفر سے آنے والوں کی زیارت کی منت اور سلام کو رائج کرنے کی منت کی طرح مانا جائے یعنی ان چیزوں کی طرح جو اصل وضع میں قرابت مقصودہ نہیں ہیں اگرچہ مجرد قرابت ہیں اور اس صورت میں اصح یہ ہے کہ لزوم ہو جائیگا اور یہ ممکن ہے کہ اس سے مراد کوئی معین قبر لی جائے۔ غیر انبیاء کی متعین قبر کی زیارت کوئی قرابت نہیں ہے۔ قبر البقی کی زیارت کی منت کا لامحالہ لزوم ہے اس لئے کہ اس میں وہ تمام باتیں موجود ہیں جن کی



وجہ سے زیارت مقصود ہوتی ہے۔ جو لوگ منذر کے وجوب کی یہ شرط لگاتے ہیں کہ اُس کی جنس کا کوئی فرد واجب ہو اور یہ کہتے ہیں کہ اعتکاف کا وجوب نذر سے اس لئے ہو جاتا ہے کہ اُس کی جنس کا ایک فرد وقوف عرفہ واجب ہے اُن کے لئے کہا جائے گا کہ زیارت النبی کی جنس کا بھی وجوب ہے اور وہ آنحضور کی زندگی میں ہجرت تھی تو اب یہ بات ظاہر ہو گئی کہ جو چیز نذر سے لازم ہوگی وہ قربت ہوگی اور ہر قربت کا لزوم نہیں ہے اور زیارت قبر النبی ایسی قربت ہے جو نذر سے واجب ہو جاتی ہے۔ اگر یہ ثابت ہو جائے کہ بعض علماء زیارت قبر النبی کی منت کا وجوب نہیں مانتے تو بھی یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ اس کو قربت نہیں مانتے ہیں۔ مجھے بعض باطل کی حمایت کرنے والوں کی یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ القاضی اسماعیل نے "مبسوط" میں لکھا ہے کہ امام مالک سے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ اگر کوئی زیارت قبر النبی کی منت مانے تو اُس پر وجوب ہو جائے گا یا نہیں؟ انھوں نے فرمایا اگر اُس کا مقصود مسجد نبوی تھی تو وہاں جائے اور اُس میں نماز پڑھے اور اگر اُس نے قبر کا ارادہ کیا تھا تو عمل نہ کرے۔ اس لئے حدیث میں آیا ہے سواری کام میں نہ لائی جائے بجز تین مسجدوں کے اب اگر یہ روایت صحیح ہے تو اس کی اس طرح تاویل ضروری ہے کہ اس سے زیارت قبر النبی کی قربت ہونے کی نفی ثابت نہ ہو۔ اس لئے کہ خود امام مالک سے اور دیگر علماء سے اُس کا قربت ہونا منقول ہے۔ ایک تاویل تو یہ ہے کہ اُس کو ایسی قربت

امام شکی نے یہ بتاتے ہوئے کہ آنحضور کی قبر کی زیارت کی اگر کسی نے نذر مانا تو نذر کا لزوم ہو جائے گا۔ یہ فرمایا کہ جن لوگوں کے نزدیک نذر کے لزوم کے لئے یہ ضروری ہے کہ اُس کی جنس کا کوئی فرد واجب ہو وہ یہ کہتے ہیں کہ اعتکاف کی نذر کا لزوم اس وجہ سے ہو جاتا ہے کہ اُس کی جنس کا ایک فرد وقوف عرفہ واجب ہے اُن کے لئے کہا جائے گا کہ زیارت النبی کی جنس سے ایک فرد کا وجوب ہے اور وہ آنحضور کی زندگی میں ہجرت تھی۔ امام شکی کی اس تقریر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ ہجرت کے وجوب کی علت زیارت النبی کو قرار دے رہے ہیں۔ امام کی یہ بات غور طلب ہے۔ ہجرت کے وجوب کی اصل وجہ تو اُس لشکر میں شرکت تھی جو مدینہ طیبہ میں کفار سے جہاد کے لئے تیار کیا جا رہا تھا۔ فاس میں ایک روایت ہے آنحضور نے فرمایا کہ ہجرت اُس وقت تک منقطع نہ ہوگی جب تک کہ کفار سے قتال جاری ہے چنانچہ جب مقابلہ کی کیفیت ختم ہو گئی اور مکہ فتح ہو گیا تو آنحضور نے اعلان فرمایا (لَا بَجْرَةَ لَكُمْ الْيَوْمَ) آج کے بعد ہجرت نہیں ہے۔ غرضیکہ ہجرت کی علت کفار سے مقابلہ اور اپنے دین پر آزادی سے عمل کر سکتا ہے نہ کہ حضور کی زیارت ورنہ فتح مکہ کے بعد بھی جب زیارت النبی باقی تھی تو حضور ہجرت کو کیوں ختم فرماتے۔ (مترجم)



مانا جائے کہ جس کا لزوم نذر سے نہیں ہوتا۔ جیسا کہ اہل مدینہ اور اس پاس کے لوگوں کے لئے مسجد قبار جانا قربت ہے لیکن منت سے اس کا وجوب محمد بن مسلمہ مالکی کے علاوہ کوئی نہیں مانتا ہے۔ دوسری تاویل یہ ہے کہ اس حدیث کو اس شخص کے لئے مانا جائے جو در سے آنے کی منت مانتا ہے۔ جیسا کہ امام مالک کے اس قول سے پتہ چلتا ہے کہ سواری کا استعمال صرف تین مسجدوں کے لئے کیا جائے تو مطلب یہ ہوا کہ اگر سفر کی منت مانی ہے تو یہ منت لازم نہیں ہے۔ لیکن اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ مطلق سفر قربت نہیں ہے۔ اس کی مثال یہ ہے مسجد قبا کے قریب رہنے والوں کے لئے اس کی زیارت قربت ہے لیکن منت سے اس کا لزوم نہیں ہوتا ہے۔ یہ توجیہ تمام توجیہات میں امام مالک کے قواعد سے قریب تر ہے "التہذیب للمسائل المدوّۃ" میں مذکور ہے کہ جس نے یہ کہا میں مدینہ یا بیت المقدس پہنچوں گا یا یہ کہا میں مدینہ تک یا بیت المقدس تک پیدل جاؤں گا تو وہ یہ کہنا پورا نہ کرے جب تک اس نے ان دونوں جگہوں کی مسجدوں میں نماز کی نیت نہ کی ہو یا ان مسجدوں کا نام نہ لیا ہو اور یوں نہ کہا ہو کہ میں مسجد رسول یا مسجد بیت المقدس تک پیدل جاؤں گا۔ اس صورت میں وہ سوار ہو کر جائے اور اس پر کوئی ہدی لازم نہ ہوگی اس لئے کہ ان مسجدوں کا نام لینا گویا کہ یہ کہنا ہے کہ میں ان مسجدوں میں نماز پڑھوں گا۔ ہاں اگر کسی اور شہر کی مسجد میں نماز کی منت مانی تو وہاں جانا ضروری نہیں ہے اپنے شہر کی مسجد میں نماز ادا کرے۔ اگر کسی نے منت مانی کہ وہ سرحد کی نگرانی کرے گا یا روزہ رکھے گا۔ اگر وہ مقام ایسا ہے کہ وہاں جانا قربت ہے تو اس پر یہ منت لازم ہوگی۔ جیسا کہ عسقلان ہے یا اسکندریہ ہے۔ اگرچہ وہ مدنی یا مکی ہو۔ اور اگر کسی نے مکہ یا بیت اللہ یا مسجد حرام یا کعبہ یا حجر اسود یا رکن تک پیدل جانے کی منت مانی تو یہ منت لازم نہ ہوگی۔ "تہذیب" کی اس عبارت سے یہ بات واضح ہوئی کہ مدینہ تک جانا جبکہ مسجد کی تصریح نہ کی ہو یا وہاں جا کر نماز پڑھنے کا ذکر نہ کیا ہو اس جلنے کی اور اس کے علاوہ دوسری چیزوں کی منت کا کوئی لزوم نہیں ہے اگرچہ یہ قربت ہیں۔ تیسری تاویل یہ ہے کہ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ زیارت قبر النبی اُن احادیث کی بنیاد پر جو ہم نے شروع کتاب میں ذکر کر دی ہیں بالخصوص مطلوب ہے اور سلف و خلف



کے عمل کی بنیاد پر اور عام دلائل کی بنیاد پر بھی وہ مطلوب ہے۔ چونکہ زیارت قبور کے بارے میں جو عام احادیث صحیحہ مشہور ہیں اُن میں آنحضور کی قبر بھی داخل ہے۔ جہت اولیٰ یعنی بالخصوص مطلوب ہونے کی بنا پر منت کے ذریعہ اُس کا لزوم ظاہر ہے ہاں دوسری جہت یعنی عام دلائل کی بنا پر مطلوب ہونے کے اعتبار سے منت کے ذریعہ اُس کا لزوم مختلف فیہ ہے لیکن وہ قربت بہر حال ہے اور دیگر قبور کی زیارت بھی اسی طرح قربت ہے لیکن منت کے ذریعہ اُس کا لزوم نہیں ہوگا۔ معین قبر کی زیارت کی منت اگر اُس کے لئے دعا مقصود ہے یا اُس کے حق کی ادائیگی مقصود ہے تو میت کے حق کی وجہ سے اُس کا بھی لزوم ہو جائے گا۔ اور اگر زیارت سے مقصد برکت حاصل کرنا ہے تو بھی آنحضور کی قبر مبارک کی منت کا لزوم ہو جائے گا اور اگر عبرت حاصل کرنا مقصود ہے تو لزوم مختلف فیہ ہے اور اگر کوئی بھی مقصد معین نہیں کیا تو پھر لزوم نہ ہوگا۔ امام مالک نے شاید اسی حیثیت سے سائل کا جواب دیا ہے اور شاید امام مالک کو آنحضور کی قبر کی زیارت کے بارے میں جو خاص روایات ہیں وہ نہ پہنچی ہوں اور وہ عام قبور والی احادیث کی بنیاد پر عدم لزوم کے قائل ہو گئے ہوں۔ جو تھی تاویل یہ ہے کہ قبر پر جانے سے صاحب قبر کی زیارت مقصود ہوتی ہے اور یہی زیارت ہے جس کو قربت کہا جاتا ہے اور عام طور پر قبر کی زیارت کا مقصد صاحب قبر کی زیارت ہوتی ہے اور کبھی قبر کی زیارت کا مقصد اُس جگہ کی زیارت اُس کے شرف کی وجہ سے ہوتی ہے۔ اور یہ زیارت اگر اُس جگہ کی زیارت ہے جس کی شرافت پر شرع شاہد ہے تو یہ قربت ہوگی ورنہ نہیں اور شاید امام مالک کا جواب اسی بنیاد پر ہے جیسا کہ اُن کا استدلال دلائل بھی کرتا ہے کہ اُن کے مد نظر مکان کی زیارت ہے تو مطلب یہ ہوا کہ امام مالک کے نزدیک قبر کی زیارت اس اعتبار سے کہ وہ سر زمین کی زیارت ہے قربت نہیں ہے۔ قاضی عیاض نے امام مالک کے قول زُرْتُ قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ کی ممانعت کو اسی معنی پر محمول کیا ہوگا اور آنحضور کے قول جس نے میری قبر کی زیارت کی، کا مطلب یہ ہے کہ جس نے میری زیارت کی جبکہ میں قبر میں مدفون ہوں۔ یا یوں کہا جائے کہ حضور کی قبر کی زیارت بھی قربت ہے چونکہ حضور نے فرمایا ہے۔

لے امام مالک امام مدنیہ اور ائمہ نیاک المسئلۃ کو زیارت قبر النبی کی مخصوص روایات نہ معلوم ہوتی ہوں یہ بات قرین قیاس ہے۔ (مترجم)



”جس نے میری قبر کی زیارت کی“ یہ خاص ہے بہ نسبت ”کجاوے نہ کسو“ دانی روایت کے تو اس خاص کے ذریعہ اس عام کی تخصیص کرنی جائے گی اور مطلب یہ ہوگا کہ ”کجاوے نہ کسو“ کی ممانعت سے حضور کی قبر کی زیارت جس نے میری قبر کی زیارت کی“ کی وجہ سے مستثنیٰ ہے۔ بہتر یہی ہے کہ حضور کے قول ”جس نے میری قبر کی زیارت کی“ کے معنی یہی لئے جائیں کہ جس نے میری زیارت کی جبکہ میں قبر میں ہوں“ اور محض سر زمین کی زیارت کو قربت نہ مانا جائے جیسا کہ امام مالک کے قول بہ مقتنیٰ ہے تو اس سے امام مالک کے قول کی بھی وضاحت ہو جائے گی اور یہ بات بھی کہ امام کے قول کے معنی زیارت کی قربت کی نفی نہیں ہے نہ یہ معنی ہیں کہ زیارت کا سفر قربت نہیں ہے بلکہ یہ تو سب علماء کے نزدیک قربت ہی ہے۔ ہم چوتھے باب میں عبدی مالکی کا یہ قول تک نقل کر چکے ہیں کہ مدینہ تک زیارت کے لئے پیدل جانا، کعبہ اور بیت المقدس تک جانے سے زیادہ افضل ہے۔

## چھٹا باب

### زیارت کے سفر کے قربت ہونے کے بیان میں

زیارت کا قربت ہونا چند وجوہ سے ہے۔ کتاب اللہ میں ہے: ”اور اگر ان لوگوں نے جس وقت اپنا بُرا کیا تھا آنے پیرے پاس پھر اللہ سے بخشواتے اور رسول ان کو بخشواتا تو اللہ کو پاتے معاف کرنے والا مہربان“ (نسا۔ ۶۴) پانچویں باب میں ہم اس کے بارے میں پوری بحث کر چکے ہیں۔ اور آنا بہر صورت ثابت ہو جاتا ہے خواہ وہ قریب سے آنا ہو یا دور سے ہو۔ خواہ سفر کر کے آنا ہو یا بغیر سفر کے یہ کہنا مناسب نہیں ہے کہ یہاں مطلق آنے کا ذکر ہے تو اس کی دلالت ہر آنے والے یعنی ہر فرد پر نہیں ہے اس لئے کہ یہاں آنے کا ذکر شرط کی ضمن میں ہے لہذا وہ آنے والے تمام افراد پر صادق ہوگا۔ جس سے بھی آنا ثابت ہوگا اس کے لئے اللہ تعالیٰ تو اب درحیم ثابت ہوگا۔ زیارت کا قربت ہونا سنت سے بھی ثابت ہے۔ حدیث میں ہے: ”جس نے میری قبر کی زیارت کی“ یہ عام ہے خواہ زیارت کرنے



والا قریب مقام سے آیا ہو یا دُور سے، خواہ سفر کر کے آیا ہو یا بغیر سفر کے سب اس عموم میں داخل ہیں۔ خاص طور پر اس حدیث کے پیش نظر جس کی ابن السکن نے تصحیح بھی کی ہے یعنی "جو زیارت کرنے میرے پاس آیا اس کو اس عمل میں سوائے زیارت کے اور کسی چیز نے نہیں لگایا۔ تو اس سے تو بظاہر سفر کر کے آنے والا مراد ہے۔ اور یہ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ اس حدیث میں اس آنے والے کا ذکر ہے جو حضور کی وفات کے بعد قبر پر حاضر ہوا ہے یا ثوم کی وجہ سے یا اس وجہ سے کہ مقصود ہی بعد الموت آنے والے کے لئے بشارت دینا ہے۔ تیسری وجہ سنت ہی سے ثبوت کی یہ ہے کہ اس حدیث میں زیارت کی تصریح ہے اور زیارت کا لفظ چاہتا ہے کہ زیارت کرنے والا اپنی جگہ سے منتقل ہو کر اس شخص کے پاس پہنچا ہے جس کی اس کو زیارت کرنی ہے۔ جیسا کہ لفظ "وہ تیرے پاس آئے" جو آیت میں مذکور ہے کہ وہ چل کر آنے کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ بہر حال اس زیارت کے معنی میں ایک جگہ سے دوسری جگہ کی طرف منتقل ہونا پایا جاتا ہے۔ جو شخص کسی شخص کے پاس مستقلاً رہتا ہو اس کی ملاقات کو زیارت نہیں کہا جاسکتا اس لئے زیارت میں ابتدائے سفر کی تصریح کی جاتی ہے۔ یہ کہا جاتا ہے میں نے فلاں شخص کی فلاں جگہ سے آکر زیارت کی یا یہ کہا جاتا ہے کہ ہم نے آنحضور کی مبصر یا شام سے آکر زیارت کی تو زیارت کے لفظ میں سفر داخل ہے۔ اور جبکہ زیارت قربت ہوگی تو اس کے لئے سفر بھی قربت ہوگا۔ آنحضور کا مدینہ سے باہر زیارت قبور کے لئے جانا ثابت ہے جبکہ قریب جگہ کی طرف نکلنا جائز ہے تو دور جگہ کی طرف جانا بھی جائز ہوگا۔ آنحضور مدینہ سے باہر بقیع میں زیارت قبور کے لئے تشریف لے گئے۔

ابوداؤد میں روایت ہے کہ حضور شہداء اُحد کی قبور کی زیارت کے لئے تشریف لے گئے تو جب غیر النبی کی قبر کی زیارت کے لئے نکلنا ثابت ہو گیا تو آنحضور کی قبر کی زیارت کے لئے سفر کرنا اور نکلنا بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا۔ چوتھی دلیل سلف و خلف کا اجماع اور اتفاق ہے۔ لوگ حج سے فارغ ہو کر ہمیشہ سے ہر سال آنحضور کی زیارت کے لئے مدینہ طیبہ جاتے ہیں۔ بہت سے لوگ حج سے پہلے زیارت کر لیتے ہیں۔ ہم نے دیکھا ہے اور ہمارے بڑوں نے دیکھا ہے اور علماء پرانے زمانے سے یہ بات نقل کرتے چلے آئے ہیں۔ جیسا کہ ہم نے تیسرے باب



میں بتایا ہے اور یہ ایسا یقینی معاملہ ہے کہ اس میں شک کی گنجائش نہیں ہے۔ سب لوگ مدینہ پہنچنے کا قصد کرتے ہیں خواہ اُن کا حج کا راستہ ادھر سے گذرتا ہو یا نہ گذرتا ہو اس مقصد کے لئے بڑی مسافت طے کرتے ہیں، رقم خرچ کرتے ہیں اور طرح طرح کی مشقتیں برداشت کرتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ خلف و سلف کا اجماع اور اتفاق جن میں علماء اور صلحاء داخل ہیں ناممکن ہے کہ کسی غلط بات پر ہوسکے۔ سب کا مقصد اس فعل سے تقرب الی اللہ ہو تا ہے۔ اور جو شخص زیارت کے لئے حاضر نہیں ہو سکتا اس کو انتہائی رنج و قلق ہوتا ہے۔ اب اگر کوئی یہ دعویٰ کرے کہ امت کا یہ اجماع غلط بات پر ہے تو وہ خود خطا کا رہے اب اگر کوئی یہ کہے کہ وہ اس سفر میں دوسری عبادت کا قصد بھی کر لیتے ہوں گے بلکہ ظاہر یہی ہے کہ وہ ضرور ایسا کرتے ہوں گے اس لئے کہ اکثر مصنفین مناسک کی بحث میں یہ کہتے ہیں کہ مناسب یہ ہے کہ قبر النبی کی زیارت کے ساتھ ساتھ مسجد میں جانے کی اور وہاں نماز پڑھنے کی بھی نیت کر لے۔ منکرین اصل زیارت کے منکر نہیں ہیں بلکہ زیارت مستحبہ کی کیفیت بیان کرتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ زیارت کے ساتھ مسجد کا بھی قصد کر لے۔ میں کہتا ہوں کہ اس بارے میں یہ بحث کہ لوگ مدینہ کے سفر میں کس چیز کا قصد کرتے ہیں۔ منصف آدمی اگر اس پر غور کرے گا اور لوگوں سے معلومات حاصل کرے گا تو سمجھ لے گا کہ لوگ جب مدینہ کا قصد کرتے ہیں تو وہ زیارت کا قصد کرتے ہیں اور راستہ طے کرتے ہوئے اُن کے دل میں زیارت کے علاوہ ثواب کی دیگر باتوں کا خیال تک بھی نہیں آتا ہے۔ اُن کی بڑی غرض زیارت ہوتی ہے۔ اگر وہاں زیارت کا معاملہ نہ ہوتا تو وہ وہاں کا سفر نہ کرتے۔ چنانچہ مسلمان بیت المقدس کا سفر بہت کم کرتے ہیں اگرچہ وہاں بھی نماز کی فضیلت احادیث سے ثابت ہے تو مدینہ جانے کا اصلی مقصد زیارت ہے۔ جس طرح مکہ معظمہ جانے کا اصلی مقصد حج اور عمرہ ہے۔ اب اگر سائل کو ہمارے بیان میں کوئی شک ہے تو وہ جانے والوں سے تحقیق کر لے۔ مصنفین نے مناسک کے بیان میں جو طریقہ اختیار کیا ہے اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ انہوں نے زیارت کے لئے مسجد نبوی کے قصد کو بمنزلہ شرط کے ذکر کیا ہے بلکہ اُن کا مقصد یہ ہے کہ زیارت کی قربت کے ساتھ دوسری قربتیں بھی حاصل کر لی جائیں۔ مسجد نبوی



کے قصد کی قربت بھی حاصل کر لی جائے اور دیگر قربات مثلاً شہدائے اُحد کی قبروں کی زیارت کا ثواب بھی حاصل کر لیا جائے۔ مصنفین نے اس خیال سے تنبیہ کی ہے کہ کہیں زیارت کو جانے والا دیگر قربات کی نیت کو زیارت کے اجر کی کمی کا سبب نہ سمجھ بیٹھے۔ اسی وجہ سے ابو عمرو ابن الصلاح نے تصریح کی ہے کہ دیگر قربات کا قصد زیارت کے ثواب میں کوئی کمی پیدا نہیں کرتا ہے۔ اب اگر کوئی یہ سمجھے کہ مسجد نبوی کا قصد زیارت کے قصد کے لئے بمنزلہ شرط بیان کیا گیا ہے تو اس کی غلطی ہے۔ پانچویں دلیل یہ ہے کہ قربت کا وسیلہ بھی قربت ہوتا ہے۔ شریعت کے قواعد سب اس کے شاہد ہیں کہ مقاصد کے اعتبار سے وسائل کا اعتبار ہے۔ آنحضور نے ارشاد فرمایا کیا میں تمہیں ایسی چیز بتا دوں جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ تمہاری خطائیں معاف کر دے اور تمہارے درجات بلند کر دے۔ صحابہ نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ ضرور بتا دیجئے۔ فرمایا تا پسندیدگی کی حالت میں وضو کو مکمل طریقہ پر کرنا۔ مسجد کی طرف زیادہ قدم چلنا۔ ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا یہ تمہارے لئے بمنزلہ سرحد کی حفاظت کے ہے، زیادہ قدم چلنے کو جو شرف حاصل ہے وہ اسی وجہ سے ہے کہ وہ عبادت کا وسیلہ ہے۔ آنحضور نے ارشاد فرمایا نماز کا بڑا اجر اس شخص کے لئے ہے جو دُور سے چل کر آئے،

ایک صحابی نے حضور سے عرض کیا کہ میرا گھر مسجد سے دُور ہے لیکن میں قریب کا گھر پسند نہیں کرتا ہوں۔ اس لئے کہ دور کے گھر سے آنے جانے کا ثواب زیادہ ملے گا۔ حضور نے ارشاد فرمایا اللہ نے تیرے اوپر کرم فرمایا ہے اور یہ چیز تجھے حاصل ہے۔

حضرت جابر فرماتے ہیں۔ ہمارے مکانات مسجد نبوی سے دُور تھے۔ ہم نے یہ ارادہ کیا وہ مکانات فرخت کر کے مسجد کے قریب مکان بنائیں۔ حضور نے منع فرمایا اور فرمایا ہر قدم پر تمہارا ایک درجہ بلند ہوتا ہے، حضور نے فرمایا جو شخص گھر سے وضو کر کے نماز کے لئے نکلتا ہے اس کے ہر دو قدموں میں سے ایک سے اس کا ایک گناہ معاف ہوتا ہے اور دوسرے سے اس کا ایک رُتبہ بلند ہوتا ہے، آنحضور نے ارشاد فرمایا جو شخص صبح کو مسجد کو جاتا ہے یا شام کو اللہ تعالیٰ اس کے لئے صبح و شام کی مہمانی کا کھانا تیار فرمادیتے ہیں، آنحضور نے ارشاد فرمایا جو شخص گھر سے وضو کر کے فرض نماز کے لئے نکلتا ہے اس کو وہی ثواب ملتا ہے جو احرام باندھے ہوئے حاجی کو



اور جو شخص چاشت کی نماز کے لئے نکلتا ہے تو اس کو عمرہ کرنے والے کا سا ثواب ملتا ہے۔ آنحضور نے ارشاد فرمایا جو لوگ تارکیوں میں چل کر مسجدوں میں آتے ہیں اُن کو قیامت کے دن کے مکمل نور کی بشارت دے دو۔ ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ یہی لوگ رحمت میں غوطہ لگانے والے ہیں۔

آنحضور نے ارشاد فرمایا جس نے غسل کیا اور خوب غسل کیا اور صبح کو روانہ ہوا اور خوب صبح کو روانہ ہوا اور امام کے قریب بیٹھا اور کوئی بیہودہ کام نہیں کیا اس کو ہر قدم پر ایک سال کے قیام و صیام کا ثواب ملے گا اور ایک روایت میں ہے کہ وہ پیدل چلا، سوار نہ ہوا۔ آنحضور نے ارشاد فرمایا جو شخص اپنے مریض بھائی کی مزاج پرسی کے لئے چلا وہ جنت کی منزل میں چلا اور وہ جب وہاں جا کر بیٹھتا ہے تو رحمت خداوندی اس کو ڈھانپ لیتی ہے۔ آنحضور نے ارشاد فرمایا جس شخص نے کسی مریض کی مزاج پرسی کی یا اپنے بھائی کی زیارت کی تو آسمان سے ایک پکارنے والا پکارتا ہے تو پاکیزہ بن گیا اور تیرا چلنا پاک بنا اور تُو نے جنت کی منزل میں اپنا ٹھکانا بنا لیا۔ یہ تمام احادیث اس بات کو واضح کرتی ہیں کہ قربت کا وسیلہ بھی قربت ہے۔ اس امر میں کسی اختلاف کی گنجائش نہیں ہے۔ شریعت ایسی باتوں سے پڑھے قرآن اس پر گواہ ہے۔

قرآن میں مذکور ہے۔ اور جو شخص نیکے اپنے گھر سے وطن چھوڑ کر طرث اشتر کی اور رسول کے پھر پالیوے اس کو موت تو بڑا ثواب ہے اس کا اور پر اللہ کے۔ (النار۔ ۱۰۰)

یہ آیت ہمارے مدعی کی بہترین دلیل ہے۔ کیونکہ زیارت رسول کے لئے جو شخص گھر سے مسافر بن کر نکلا وہ ایک درجہ میں اللہ اور اس کے رسول کا مہاجر ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ یہ اس واسطے نہ کہیں پیاس کھینچتے ہیں نہ محنت اور نہ بھوک اللہ کی راہ میں اور نہ پاؤں پھیرتے ہیں کہیں جس سے خفا ہوں کافر اور نہ چھینتے ہیں دشمن سے کچھ چیز مگر لکھا جاتا ہے اس پر اُن کو نیک عمل۔ تحقیق اللہ نہیں کھوتا حق نیکی والوں کا۔ نہ خرچ کرتے ہیں کچھ خرچ چھوٹا یا بڑا اور نہ کاٹتے ہیں کوئی میدان مگر لکھتے ہیں اُن کے واسطے کہ بدلہ دے اُن کو اللہ بہتر کام کا جو وہ کرتے تھے۔ (التوبہ۔ ۱۲۰ و ۱۲۱)



اس آیت میں جس قدر باتیں ہیں وہ ساری اُن کے نامہ اعمال میں لکھ دی گئیں اور اُن کا اجر اُن کے لئے مقرر کر دیا گیا کیونکہ یہ ساری چیزیں جہاد کا وسیلہ تھیں بلکہ جہاد کی جو کچھ شرافت ہے وہ بھی اسی لئے ہے کہ وہ وسیلہ اور سبب ہے اللہ کے کلمہ کی سر بلندی کا۔ اسولین نے اس بات پر اجماع نقل کیا ہے کہ جو شخص دُور سے آکر حج کرے گا اس کا حج مکی کے حج سے افضل ہے اور حدیث قدسی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے "برداشت کرنے والے میری وجہ سے جو کچھ برداشت کرتے ہیں وہ میری آنکھوں کے سامنے ہے" اس میں کوئی شک نہیں جو شخص کسی قُربت کے لئے کسی جائز چیز کو وسیلہ بنائے جس میں مشقت ہو جیسا کہ سفر تو وہ اس مشقت کو اللہ کے لئے برداشت کرتا ہے۔ لہذا وہ اس کا عمل اللہ کے سامنے ہے اور اللہ تعالیٰ اُس کو دیکھ رہا ہے اور اُس کی اس کوشش میں اللہ تعالیٰ اُس کو جزا دے گا۔ کسی قُربت کا وسیلہ اگر جائز کام ہے اور اُس میں مشقت بھی نہیں ہے جبکہ وہ وسیلہ ہے تو اُس کا بھی عمل کرنے والے کو اجر ملے گا۔ مثلاً کوئی شخص سوتا ہے تاکہ تہجد کی نماز کی اُس میں طاقت آجائے۔ تو اس نیند کا بھی اُس کو ثواب ملے گا۔ اسی لئے ایک صحابی کا قول ہے۔ "مجھے تو اپنی نیند میں بھی اللہ سے ثواب کی اسی طرح اُمید ہے جس طرح تہجد کی نماز میں" علمائے اس قسم کے ثواب کے بارے میں بحث کی ہے کہ وہ نیت پر ہے یا عمل پر صحیح یہی ہے کہ عمل پر ہے۔ آنحضور کا فرمانا بھی یہی بتاتا ہے۔ آنحضور کا ارشاد ہے "تو جو خرچہ اپنی بیوی پر کرے گا حتیٰ کہ جو لقمہ بھی تو اُس کے مُنہ میں دے گا اور اُس سے تیرا مقصد اللہ کی رضا مندی ہو اس سے تیرا رتبہ بڑھے گا" اسی طرح ایک صحیح حدیث میں آیا ہے کہ اگر وہ اپنی شہوت حلال جگہ سے پوری کر رہا ہے تو اس کا بھی اُس کو ثواب ملے گا۔

خلاصہ یہ ہے کہ عبادات چار قسم کی ہیں۔ ایک وہ عبادات جن کی وضع ہی عبادت کے طور پر ہے جیسا کہ روزہ، نماز، صدقہ، حج وغیرہ۔ جب یہ صحیح طور پر ادا کر دی جائیں تو وہ لامحالہ قُربت ہوں گی۔ ان کا وجود شرعی اعتبار سے قُربت کے سوا نہیں ہو سکتا۔ دوسری قسم وہ عبادات ہیں جو مصلحتوں کی بنا پر شرع کا مطلوب ہیں جیسے اچھے اخلاق، سلام وغیرہ اگر یہ امر خداوندی کے تحت وجود میں لائی جائیں تو قُربت ہیں اگر یہ نیت نہ ہو تو یہ منجملہ مناجات



کے ہیں۔ تیسری قسم عبادات ہیں جو بطور توسل کے کی جاتی ہیں جیسا کہ چلنا وغیرہ تو ان کا حکم مقصود کے حکم کے تابع ہے۔ اگر مقصد حرام ہے تو اس کے لئے چلنا بھی حرام ہوگا اور اگر مقصد مباح ہے تو اس کے لئے چلنا بھی مباح ہوگا اور اگر مقصد قریب ہے تو اس کے لئے چلنا بھی قریب ہوگا۔ اگر ان کا وجود بے مقصد ہے تو وہ عبث ہیں۔ اس قسم میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جب ان کا مقصد قریب ہو تو یہ بھی قریب ہوں گی۔ چوتھی قسم وہ عبادات ہیں جن کی وضع مباح ہے اور مقصود مصلح دنیا حاصل کرنا ہے جیسا کہ کھانا، پینا، سونا جسمانی مصلحت کے لئے۔ اب یہ بغیر کسی نیت کئے جائیں یا دنیوی نیت سے کئے جائیں تو مباح ہیں اور اگر دینی مصلحت سے کئے جائیں تو موجب اجر ہیں۔ ان کا اجر نیت پر ہے یا عمل پر جو نیت کے ساتھ ہو۔ ان باتوں سے یہ ثابت ہو گیا کہ قریب کا وسیلہ بھی قریب ہوتا ہے۔ سفر زیارت کے قصد سے زیارت کے وسیلہ سے تو زیارت کی طرح وہ بھی قریب ہوگا۔ اب اگر کوئی یہ کہے کہ زیارت قریب ضرور ہے لیکن قریب شخص کے لئے ہے نہ کہ دُور سے آنے والے کے لئے تو ایسی صورت میں سفر قریب نہ ہوگا اس کے بارے میں ہم پہلے بتا چکے ہیں۔

کہ زیارت بہر حال قریب ہے۔ قریب کے لئے بھی اور دُور سے آنے والے کے لئے بھی زیارت کے مطلق دلائل کو قریب کے لئے خاص کرنا غلطی اور خطا ہے۔ اگر کوئی یہ کہے کہ نماز مطلقاً قریب ہے اور اس کے لئے سفر قریب نہیں ہے بجز تین مسجدوں کے اس کا جواب سمجھ لیجئے مطلق نماز قریب ہے اور تین مسجدوں کے علاوہ کسی معین مسجد کی نماز قریب نہیں ہے لہذا اس کے لئے سفر کرنا بھی قریب نہ ہوگا۔ اگر کوئی یہ کہے کہ اس اصول کے مطابق تو منت ماننا قریب ہونا چاہیے چونکہ وہ وسیلہ ہے اس بات کا کہ ایک نفل عبادت کو واجب بنا دیتی ہے اور واجب نفل سے افضل ہے حالانکہ منت کو مکروہ قرار دیا گیا ہے اس لئے کہ آنحضور نے منت ماننے سے روکا ہے اور فرمایا ہے۔ "وہ خیر کا سبب نہیں ہے بلکہ بخیل سے مال خرچ کرانے کی ایک تدبیر ہے" اس کا جواب یہ ہے کہ نفل کو واجب بنانا قریب نہیں ہے بلکہ مکروہ ہے اس لئے کہ اس صورت میں اندیشہ یہ پیدا ہو جاتا ہے کہ اگر وہ یہ نفل نہ ادا کر سکا تو گنہگار ہوگا اور اس نفل کی ادائیگی بغیر اس منت کے بھی ہو سکتی ہے تو منت



سے اُس نے ایک خطرہ مول لیا اور کوئی فائدہ نہ ہوا۔

دوسری بات یہ یاد رکھنے کی قربت کے وسیلہ کو قربت قرار دیا گیا ہے۔ اس حیثیت سے کہ وہ اُس مطلوب تک پہنچا دینے والا ہے لیکن کبھی اُس میں ایسا عارض پیدا ہو جاتا ہے جو اُس کو مکروہ بنا دیتا ہے۔ جیسا کہ کوئی غصب شدہ زمین پر چل کر مسجد میں جائے تو یہ چل کر جانا اس عارض کی وجہ سے قربت نہ رہے گا کہ وہ غصب کردہ زمین پر چلا۔ اگر کوئی یہ کہے کہ یہ بات یقینی طور پر کیسے کہی جاسکتی ہے جبکہ اصولیین میں اس بارے میں اختلاف ہے کہ کسی چیز پر امر اُس کے موقوف علیہ پر بھی امر ہے یا نہیں؟ اور اس کا ہی نتیجہ یہ ہے کہ اس بارے میں اختلاف ہو گا کہ مستحب چیز کا وسیلہ بھی مستحب ہے یا نہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہم یہ بتا دیں گے کہ کسی فعل کا قربت ہونا اعم ہے اس سے کہ وہ مامور بہ ہو اور ہم پہلے یہ بات سمجھا چکے ہیں کہ یہ سفر مستحباً مامور بہ ہے۔ اب ہم یہ کہتے ہیں کہ مامور بہ کی تکمیل جس چیز پر موقوف ہو وہ منقسم ہے اُس چیز کی طرف جو اُس کے وجود کے لئے شرط ہے اور اُس چیز کی طرف جو اُس کے وجود کے علم کے لئے شرط ہے جیسا کہ سر کے جز کا دھونا چہرے کے دھونے کے علم کے لئے اور اختلاف دوسری قسم میں زیادہ سخت ہے اور ہم اس کے درپے نہیں ہیں۔ قسم اول یعنی وہ کہ جو مامور بہ کے وجود کے لئے شرط یا سبب ہے جس کو ہم بیان کر رہے ہیں اور اُس کو ہم مامور بہ کا مقدمہ بھی کہہ سکتے ہیں تو جمہور اس بارے میں متفق ہیں۔ وہ مامور بہ اور مقصد کے وجوب کے لئے واجب ہے اور اس بارے میں دو گروہ مخالف ہیں۔ ایک گروہ تو شرط میں مخالف ہے اور سبب میں مخالف نہیں ہے۔ اور ایک گروہ شرط اور سبب دونوں میں مخالف ہے۔

اب اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ کیا تم یہ کہتے ہو کہ زیارت کے لئے ہر سفر مستحب ہے یا یہ کہتے ہو کہ مطلق سفر مستحب ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اصول فقہ میں یہ بات طے شدہ ہے کہ ماہیت کلیہ پر امر اُس کی کسی جزئی پر نہیں ہوتا ہے لیکن جزئیات میں سے کوئی جزئی غیر معین مامور بہ ہوتی ہے۔ اس لئے کہ کُل پر عمل اُس کے بغیر ممکن نہیں ہے اور مخاطب کو کسی جزئی کے اختیار کرنے کا حق ہے۔ اب جب کہ وہ کسی معین جزئی پر عمل کرے گا وہ امر



کی ذمہ داری سے سکد و شس ہو جائے گا اور سمجھا جائے گا کہ اُس نے مامور بہ پر عمل کر لیا ہے۔ تو ہر وہ سفر جو زیارت کے ارادے سے ہو اور اُس کے ساتھ کسی حرام یا مکروہ کا تعلق نہ ہو تو وہ قربت ہوگا کیونکہ وہ ایک قربت تک پہنچانے والا ہے اور اُس کے ذریعہ مامور بہ سفر ادا ہو جاتا ہے اس لئے کہ وہ اس جزئی کے ضمن میں حاصل ہو گیا۔ ہم یہ نہیں کہتے کہ یہ معین سفر مامور بہ ہے اس لئے کہ امر کا تعلق تو کلی سے ہے اور یہ جزئی ہے لیکن اس کو قربت قرار دیا جائے گا کیونکہ اس کے ذریعہ قربت کا ارادہ کیا ہے اور یہ اس کا وسیلہ ہے تو قربت کلی اور جزئی دونوں پر صادق آتا ہے اور طلب کا تعلق کلی سے ہے اور معین سفر زیارت کا وسیلہ ہے اور شرط نہیں ہے۔ مطلق سفر زیارت کا وسیلہ اور شرط ہے اور مطلق سفر شرط ہے۔ اور جب کبھی اُس سے توکل کا ارادہ نہیں ہوتا تو اُس کو وسیلہ نہیں کہا جاتا ہے۔ اب اگر تم یہ کہو کہ مقدمہ وسیلہ ہے یا غیر وسیلہ ہے۔ میں کہوں گا کہ مقدمہ وہ ہوتا ہے جس پر شے موقوف ہو اور تم نے اس میں اصولیوں کا خلاف جان لیا ہے کہ اس شے کے وجوب سے مقدمہ کا وجوب ہو جاتا ہے یا نہیں؟ اور اس میں اس سے بحث نہیں کہ وہ قربت ہے یا نہیں؟ اس لئے کہ جو موقوف علیہ ہوتا ہے کبھی اُس میں قربت کی نیت کر لی جاتی ہے تو وہ قربت بن جاتا ہے ورنہ وہ قربت نہیں ہوتا۔ اب اگر کوئی شخص مکہ کا سفر کسی برے کام کے لئے کرے پھر حج کرے تو اُس کا سفر قربت نہ ہوگا لیکن اُس سے امر کا سقوط ہو جائے گا چونکہ وہ سبب اُس کے وجوب کا مقتضی تھا وہ زائل ہو گیا۔

وسیلہ کے بارے میں جوہری نے لکھا ہے کہ وسیلہ وہ ہوتا ہے جس کے ذریعہ سے تقرب حاصل کیا جائے اس کی جمع و شل اور وسائل ہے اور توکیل و توکل کے ایک ہی معنی ہیں۔ تو جب مقدمہ پر وسیلہ کا اطلاق کیا جائے وہ اس حیثیت سے ہوگا کہ اُس کے ذریعہ تقرب حاصل ہوا ہے نہ کہ اس حیثیت سے کہ وہ موقوف علیہ ہے بلکہ کبھی مقصد میں وسیلہ پر موقوف ہوتا ہے تو اس میں بھی پہلے والا اختلاف ہوگا اور کبھی بعینہ اس پر مقصد موقوف نہیں ہوتا ہے بلکہ اس سے عام چیز پر موقوف ہوتا ہے تو مقدمہ پر وسیلہ کا اطلاق اس وقت تک نہیں ہوگا جب تک کہ تقرب کی نیت نہ کی ہو۔ اور اگر تقرب کی نیت نہ کی



تو اُس کو وسیلہ مجازاً کہا جاتا ہے۔ اور اصولیوں کے نزدیک مقدمہ سے مراد موقوف علیہ ہوتا ہے۔ خواہ اُس میں تو سئل کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو تو ان دونوں میں عموم و خصوص میں وجہ کی نسبت ہے۔ اور اگر ہم تسلیم کر لیں کہ مقدمہ وسیلہ کے مترادف ہے تو پھر وہ قربت نہ ہوگا جب تک کہ اُس کے ذریعہ کسی قربت کا قصد نہ کیا جائے تو ہمارا یہ کہنا کہ قربت کا وسیلہ قربت ہے اسی معنی کے اعتبار سے ہے۔ اس سے یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ کسی عمل کا قربت ہونا اُس کے واجب اور مستحب ہونے کے علاوہ ہے اس لئے ایجاب یا نذیب کا حکم ماہیت کلیہ پر ہوتا ہے اور جو چیز خارج میں مشخص ہے تو طلبِ خاص اُس سے متعلق نہیں ہے تو خاص اُس پر واجب ہونے کا حکم نہ ہوگا ہاں وہ اپنے ضمن میں واجب تک پہنچا دینے والی ہے۔ جب تم یہ سمجھ گئے تو اب سمجھو یہاں چند اعتبارات ہیں۔ ایک مطلق سفر ہے دوسرے مدینہ کا سفر ہے۔ تیسرے مدینہ کا سفر قربت کی نیت سے کرنا ہے تو پہلی دو قسمیں نہ مطلوب ہیں نہ قربت ہیں۔ تیسری قسم مطلوب اور قربت ہے۔ قربت مقصود کے تفاوت سے اُس کے مراتب مختلف ہیں اس لئے کہ کبھی تو مقصود صرف زیارت ہوتی ہے اور کبھی اُس کے ساتھ دوسری قربتوں کی نیت ہوتی ہے جیسے کہ مسجد نبوی میں نماز پڑھنا۔ شہداءِ اُحد کی زیارت کرنا اور کبھی اُن کا مجموعہ ہوتا ہے یا اُن میں قدرِ مشترک اور وہ مطلق قربت ہے۔ اور یہ چاروں صورتیں قربت کی ہیں۔ کیونکہ مدینہ کا سفر قربت اس لئے نہیں ہے کہ وہ مطلق سفر ہے یا مدینہ کا سفر ہے بلکہ اس بنیاد پر قربت بنا ہے کہ قربت کا قصد کیا ہے تو اب جہاں کہیں قربت کا قصد ہو قربت ثابت ہو جائے گی۔ چاروں میں سے ہر ایک پر قربت کا حکم لگانے میں کوئی فرق نہیں ہے کہ وہ بطور کلی کے ہو یا مشخص جزئی کے ہو لیکن اُس کے مطلوب یا مستحب ہونے کا حکم مخصوصہ وہ اُن میں سے کسی مشخص پر نہیں ہے۔ اُس کا تعلق اُن میں سے کسی ایک غیر متعین پر ہے اور جب اُس کا وجود ہو جائے گا تو وہ قربت ہوگا۔ اور ما سورہ اُس کے ضمن میں ادا ہو جائے گا۔ اب اگر تم یہ کہو کہ سفر کی ایک صورت تو یہ ہے کہ اس میں مسافر نے زیارت کے ساتھ کسی دوسری عبادت کا بھی قصد کر لیا ہو۔ جیسا کہ مسجد نبوی میں نماز یا اعتکاف تو اُس کے قربت ہونے میں تو اشکال نہیں ہے اور



دوسری صورت سفر کی یہ ہے کہ محض زیارت کی نیت ہو۔ یہ صورت اور جس سفر میں کوئی نیت ہی نہ ہو۔ اختلاف اور بحث اس صورت میں ہے اور آپ کا یہ کہنا کہ قربت کا وسیلہ قربت ہوتا ہے۔ اس میں ہمیں اعتراض ہے اس لئے کہ کسی قسمی اعم پر موقوف ہونے سے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ اخص پر بھی موقوف ہو اور وہ شخص جو دور ہے اس کی زیارت تو مذکور تینوں قسموں پر موقوف ہے نہ کہ صرف قسم ثانی پر تاکہ تمہارا دعویٰ مکمل ہو سکے۔ میں کہتا ہوں یہ بات اس طرح نہیں ہے اس لئے کہ اگر تم اس بات کے قائل ہو کہ قربت کا وسیلہ قربت ہوتا ہے تو نہ اس استدلال کی ضرورت ہے نہ تقسیم کی اور اگر تم یہ کہو کہ قربت کا وسیلہ قربت نہیں ہوتا تو تمہارے پاس اُن دلیلوں کا کوئی جواب نہیں ہے جو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ پھر تم پر یہ لازم ہو گا کہ زیارت کے سفر کے ساتھ اور کسی قربت کی نیت کر لی جائے تو بھی وہ سفر قربت نہ ہو اور اگر تم یہ کہتے ہو کہ قربت کا وسیلہ قربت ہے تو جب ثابت ہو چکا کہ زیارت قربت ہے تو سفر کے بارے میں کیا اعتراض ہے۔

## ساتواں باب

مخالف کے شبہات کے دفعیہ اور اس کے کلمات کی تلاش کے بیان میں  
اس میں دو فصلیں ہیں

### فصل اول شبہات کے بیان میں اور اس میں تین شبہے ہیں

یہ ہلا شبہہ نہ کہے جائیں کجاوے مگر تین مسجدوں تک۔ مخالف کو یہ وہم ہو گیا کہ یہ حدیث زیارت کے سفر کی مخالفت کے لئے ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ ہم اولاً حدیث کے الفاظ ذکر کرتے ہیں۔ پھر اشارۃً اس کے معنی بتائیں گے۔ یہ حدیث مستفق علیہ صحیح ہے۔ حضرت ابو ہریرہ نے آنحضور سے مختلف الفاظ سے روایت کی ہے۔ مشہور لفظ یہ ہے کہ کجاوے نہ کہے جائیں مگر تین مسجدوں تک میری یہ مسجد اور مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ و ان الفاظ کے ساتھ



سفیان ابن عیینہ نے امام زہری سے روایت کی ہے۔ معمر نے امام زہری سے بایں الفاظ روایت کی ہے کہ تین مسجدوں کی طرف کجاوے کسے جائیں۔ امام زہری کے علاوہ دوسرے طریقہ سے یہ الفاظ منقول ہیں۔ جزا میں نیست کہ سفر کیا جاتا ہے تین مسجدوں، مسجد کعبہ اور میری مسجد اور ایلیار کی مسجد کی جانب۔ ان تینوں روایتوں کو مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے نقل کیا ہے اور ابو سعید خدری سے یہ الفاظ منقول ہیں۔ کجاوے نہ کو مگر تین مسجدوں کی جانب۔ میری یہ مسجد اور مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ۔ نیز ابو سعید خدری سے یہ الفاظ بھی منقول ہیں۔ جزا میں نیست کہ کجاوے کسے جاتے ہیں تین مسجدوں کی جانب۔ مسجد ابراہیم، مسجد محمد، مسجد بیت المقدس حضرت ابن عمر نے بھی آنحضرت سے روایت کیا ہے۔ کجاوے نہ کو مگر تین مسجدوں کی جانب مسجد حرام مسجد مدینہ اور مسجد بیت المقدس۔ اب ہم اس کے معنی بیان کرتے ہیں یہ استثناء متصل ہے اس کی تقدیر ہوگی۔ کسی مسجد کی طرف کجاوے نہ کسے جائیں مگر تین مسجدوں کی جانب یا تقدیر یہ... ہوگی۔ کجاوے نہ کسے جائیں کسی مکان کی طرف مگر تین مسجدوں کی طرف۔ یہ دونوں تقدیریں ضروری ہیں تاکہ مستثنیٰ مستثنیٰ لہذا میں داخل ہو جائے۔ اور ان دونوں تقدیروں میں پہلی تقدیر یعنی مسجد کی تقدیر زیادہ بہتر ہے اس لئے کہ مسجد مساجد کی جنس قریب ہے اور اس میں زیادہ تخصیصات بھی نہ کرنی پڑیں گی۔

یاد رکھو سفر میں دو چیزیں ہوتی ہیں۔ ایک تو وہ چیز جو سفر کرنے پر برا لگتی ہے جیسے حج یا جہاد یا طلب علم یا والدین کی زیارت یا ہجرت وغیرہ۔ دوسری چیز وہ مکان ہوتا ہے جو سفر کا منتہی ہوتا ہے جیسے مکہ یا مدینہ یا بیت المقدس یا اور کوئی جگہ خواہ کوئی غرض ہو۔ اس میں بھی کوئی شک نہیں ہے کہ عرفات کے میدان کے لئے کجاوے کسنا حج کے افعال کے لئے واجب ہے اس پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے حالانکہ وہ تین مسجدوں میں داخل نہیں ہے جداگانہ مقام ہے۔ اسی طرح طلب علم کے لئے سفر کرنا اور کجاوہ کسنا بالاجماع جائز ہے خواہ کوئی مکان ہو۔ ان مساجد ثلاثہ کے علاوہ کسی مکان کا سفر کبھی مستحب کبھی واجب علی الکفایہ اور کبھی فرض عین ہوتا ہے۔ اسی طرح جہاد کے لئے سفر اور خاص حالات میں بلاد کفر سے بلاد اسلام کی طرف ہجرت اسی طرح والدین کی زیارت کے لئے



سفر اور بھائیوں کی ملاقات کے لئے تجارت کے لئے سفر بالاتفاق جائز ہے۔ حالانکہ وہ مساجد ثلاثہ کے لئے سفر نہیں ہے۔ اصل معنی اس حدیث کے یہی ہیں کہ مساجد میں سے صرف ان تین مسجدوں کی طرف سفر کرنا چاہیئے یا مقامات اور مکانوں میں سے صرف ان تین مسجدوں کی طرف سفر کرنا چاہیئے۔ اب دونوں تقدیروں پر اگر مساجد یا مکہ غایت سفر ہیں اور باعث سفر کوئی اور چیز ہے۔ مثلاً علم حاصل کرنا وغیرہ تو یہ سفر ہر مسجد اور ہر مکان کی طرف جائز ہوگا تو حدیث کی یہ مراد نہیں ہو سکتی۔ پھر اس تقدیر پر قصد زیارت النبی سے سفر کی غایت مسجد نبوی ہوگی اس لئے کہ وہ قبر شریف کے ساتھ ملحق ہے تو زیارت النبی کے لئے سفر کی غایت تینوں مسجدوں میں ایک مسجد ہوئی اور اگر مساجد اور ائمہ کو علت سفر قرار دیا جائے تو علت کے معنی یہ ہوئے کہ ان مقامات کی تعظیم کی وجہ سے سفر کیا جا رہا ہے اور ان میں داخل ہو کر تبرک حاصل کرنا مقصود ہے اور یہ اس اعتبار سے ہوگا کہ سفر کرنے والا اس سرزمین کو دوسری سرزمینوں سے افضل قرار دے رہا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ سفر کی ممانعت دو شرطوں کے ساتھ مشروط ہے۔ ایک تو یہ کہ غایت سفر مساجد ثلاثہ کے علاوہ اور کوئی مقام ہو اور دوسرے یہ کہ علت سفر اس مکان و مقام کی تعظیم ہو تو اب زیارت النبی کے لئے سفر کی غایت مسجد نبوی ہے۔ اور اس کی علت اس سرزمین میں مدفون کی تعظیم ہے نہ کہ اس مقام کی تو اس کو ممنوع کیسے قرار دیا جاسکتا ہے بلکہ میں کہتا ہوں کہ مطلوب سفر کے دو سبب ہیں ایک تو یہ کہ غایت تینوں مسجدوں میں کوئی مسجد ہو۔ دوسرے یہ کہ عبادت مقصود ہو اگرچہ وہ سفر مساجد ثلاثہ کے علاوہ کے لئے ہو تو آنحضرت کی قبر کی زیارت کے سفر میں دونوں باتیں جمع ہیں تو یہ سفر بدرجہ اولیٰ جائز ہونا چاہیئے اور وہ سفر جو ان اماکن کے علاوہ کے لئے ہو اور اس میں اس جگہ کی تعظیم بد نظر ہو وہ اس روایت کا مصداق ہوگا اور ممنوع ہوگا۔ اسی لئے روایت ہے کہ بعض تابعین نے حضرت ابن عمر سے کوہ طور کی زیارت کے سفر کا مسئلہ معلوم کیا تو انھوں نے ممانعت کی یہی روایت پڑھی اور اس کو سفر سے دکا



اور فرمایا کہ وہ طور کو چھوڑ دیاں نہ جا۔ مساجدِ ثلاثہ کے علاوہ کسی دوسری مسجد کے لئے سفر کر کے جانے کے بارے میں فقہانے کلام کیا ہے۔ امام الحرمین نے اسے شیخ ابو محمد سے نقل کیا ہے کہ وہ مساجدِ ثلاثہ کے علاوہ کسی مسجد کے لئے سفر کرنے سے منع کرتے تھے اور با اوقات کہہ دیا کرتے تھے کہ یہ سفر مکروہ ہے اور کبھی کہہ دیتے تھے حرام ہے۔ شیخ ابو علی نے فرمایا کہ یہ سفر نہ مکروہ ہے نہ حرام، ہاں حضور نے یہ واضح کر دیا ہے کہ قربت صرف مساجدِ ثلاثہ کے سفر میں ہے۔ کسی دوسری مسجد کے لئے سفر کرنے میں کوئی قربت نہیں ہے۔ دونوں قولوں میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ اگر مساجدِ ثلاثہ کے علاوہ کسی دیگر مسجد کے سفر میں اُس مسجد و مکان کی تعظیم مقصود ہے تو پھر ابو محمد کا قول صحیح ہے۔ اور اگر تعظیم مقصود نہیں ہے تو پھر شیخ ابو علی کے قول کو ترجیح ہے۔

قاضی عیاض نے بعض فقہاء کا قول نقل کیا ہے کہ اگر یہ سفر منت مان کر کرے تو ممنوع ہے اور اگر نیک لوگوں کے نشانات دیکھنے کے لئے محض فضیلت کی بنیاد پر سفر کرے تو ممنوع نہیں ہے۔ آنحضور ﷺ بغیر نذر کے مسجدِ قبار کا سفر فرماتے تھے۔ مساجدِ ثلاثہ کے علاوہ کسی اور مسجد کے لئے سفر کی نذر کے بارے میں تین مذاہب ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ یہ درست نہیں ہے۔ یہ ہمارا اور جمہور کا مذہب ہے۔ دوسرا مذہب لیث ابن سعد کا ہے وہ مطلقاً جائز کہتے ہیں۔ تیسرا مذہب ہے کہ یہ نذر لازم ہوگی جبکہ کبارہ کسان نہ ہو۔ یہ مذہب محمد بن مسلمہ مالکی کا ہے۔ امام مالک نے نقل کیا ہے کہ حضرت ابن عباس سے یہ مسئلہ دریافت کیا گیا کہ اگر کوئی شخص پیدل مسجدِ قبار جانے کی منت مانے تو یہ منت لازم ہوگی یا نہیں۔ انھوں نے فرمایا لازم ہو جائے گی اور اُس کو حکم دیا جائے کہ وہ پیدل جائے۔

عبدالملک نے کتاب الواضحة میں لکھا ہے۔ یہی حکم اُس شخص کا ہے جس نے اُس مسجد میں جلنے کی منت مانی جس میں وہ پنجوقتہ نماز یا جمعہ پڑھتا تھا۔ جو مساجد دور ہوں اُن میں جانے کی منت لازم نہ ہوگی نہ پیادہ پا جانے کی نہ سوار ہو کر جانے کی۔

اسی طرح ابن ذہب وغیرہ نے امام مالک سے مساجدِ ثلاثہ کے بارے میں نقل کیا ہے کہ اگر مسجد حرام کے بارے میں منت مانی ہے پیدل جانے یا سوار ہو کر جانے کی تو اُس پر



وہ منت لازم ہو جائے گی اور بقیہ دونوں مسجدوں کے بارے میں منت لازم نہ ہوگی اور اس پر یہ لازم ہوگا کہ وہ ان دونوں مسجدوں میں نماز پڑھنے کے لئے سوار ہو کر جائے۔ یہ مسائل تو بعینہ کسی مکان کے قصد کے بارے میں یا ایسی عبادت کے قصد کے بارے میں ہیں جو دوسری جگہ بھی ادا ہو سکتی تھی لیکن بغیر منت کے کسی غرض کی وجہ سے سفر کرنے کے بارے میں نہ تحریم کا قول ہے نہ کراہت کا۔

امام نووی نے مسلم کی شرح میں فرمایا ہے۔ مساجد ثلاثہ کے علاوہ کجاوے کئے اور سفر کرنے کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ مثلاً نیک لوگوں کی قبروں پر جانے اور فضیلت والی جگہوں کے بارے میں ہمارے اصحاب میں سے شیخ ابو محمد نے فرمایا۔ یہ سفر حرام ہے۔ اور قاضی عیاض نے اس کے مختار ہونے کی جانب اشارہ کیا ہے اور ہمارے اصحاب کا صحیح مذہب جو کہ امام الحرمین اور محققین نے اختیار کیا ہے کہ نہ حرام ہے نہ مکروہ بلکہ مراد یہ ہے کہ پوری فضیلت تین مسجدوں کے سفر میں ہے۔ امام رافعی اور نووی نے شرح مسلم کے علاوہ دوسری جگہ جو نقل کیا ہے اس میں نیک لوگوں کی قبروں کا ذکر نہیں ہے۔ اس میں ان کا وہی مطلب ہے جو ہم ذکر کر چکے ہیں۔ امام نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص مسجد حرام کے علاوہ کسی مسجد میں جانے کی منت مانے تو علماء نے کہا ہے کہ منت لازم نہ ہوگی اس لئے کہ مساجد ثلاثہ کے علاوہ کسی مسجد کا قصد کوئی قربت نہیں ہے اور جو قربت اور عبادت مقصودہ نہ ہو تو اس کی منت سے لازم نہیں ہوتی۔ اور میرے شیخ مساجد ثلاثہ کے علاوہ کجاوہ کسے سے منع کرتے تھے۔ اسی طرح رافعی نے فرمایا۔ اگر کوئی مساجد ثلاثہ کے علاوہ کسی مسجد کے جانے کی منت مانے گا تو وہ منت لازم نہ ہوگی۔ اور اسی طرح کی بات امام نووی نے شرح مہذب میں کہی ہے۔ دیگر مساجد میں صحیح اغراض کے لئے جانا اور دیگر مقامات کی زیارت کے لئے جانا، علم حاصل کرنے کے لئے سفر کرنا، جہاد کے لئے سفر کرنا اس کے بارے میں ابو محمد نے کچھ نہیں کہا اور ان کی طرف ممانعت کو منسوب کرنا درست نہیں ہے۔ اسی طرح قاضی عیاض نے "اکمال" میں کہا ہے کہ آنحضور کے قول "کجاوہ نہ کسو" میں ان مساجد کی تعظیم کا بیان ہے اور ان کی طرف خصوصیت سے سفر کرنے کا



اشارہ ہے۔ اس لئے کہ یہ انبیاء کی مساجد ہیں اور ان میں عبادت کرنے کی فضیلت ہے اور ان میں عبادت کا ثواب چند گنا ہے اور ان میں جانے کی منت کا لزوم ہے بخلاف دیگر مساجد کے کہ ان کی طرف سفر کرنا ممنوع ہے۔ خواہ منت مان کر سفر کرے یا بغیر منت کے سفر کرے۔ ہاں محمد بن مسلمہ نے مسجدِ قبا کو ان تینوں مسجدوں کے ساتھ ملحق کیا ہے۔ قاضی عیاض کے اس کلام میں عام قبروں کی زیارت کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ اس میں تو صرف مساجدِ ثلاثہ کے علاوہ دیگر مساجد کے سفر کی بات ہے۔

ابن قدامہ حنبلی نے "کتاب المغنی" میں کہا ہے کہ اگر کوئی زیارتِ قبور کے لئے سفر کرے یا دیگر متبرک جگہوں کا سفر کرے تو اس کو سفر کی رخصتیں حاصل نہ ہوں گی اس لئے کہ یہ سفر ممنوع ہے۔ حضور کا ارشاد ہے "کجاوے نہ کسو" لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ سفر مباح ہے اس میں سفر کی رخصتیں حاصل رہیں گی۔ اس لئے کہ آنحضور مسجدِ قبا پر پیدل اور سوار ہو کر تشریف لے جایا کرتے تھے اور قبور کی بھی زیارت کرتے تھے اور فرمایا: "ان قبروں کی زیارت کیا کرو یہ تمہیں آخرت کی یاد دلائیں گی" آنحضور کا فرمان "کجاوے نہ کسو" کے معنی دیگر مساجد کے سفر کی فضیلت کی نفی ہے نہ کہ حرمت کا بیان اور سفر کی مباح ہونے کے لئے فضیلت شرط نہیں ہے اور نہ قصرِ صلوٰۃ وغیرہ کے لئے فضیلت والا سفر شرط ہے اور فضیلت کا نہ ہونا سفر کو حرام بھی نہیں کرتا ہے۔ میں نے ابن قدامہ کے کلام کا مطالعہ کیا لیکن مجھے ابن عقیل کا یہ قول نہیں ملا۔ ممکن ہے اُن کا یہ قول مشاہد کے دیکھنے کے بارے میں ہو تو پھر یہ قول ہمارے مخالف نہیں ہے اس لئے کہ اس میں امکان کا قصد ہوا اور ہماری بحث محض میت کی زیارت کے قصد کے سفر سے ہے جس میں مکان مقصود نہ ہو۔ اُن کا موضوع وہ قبریں ہیں جن پر مشاہد تعمیر کئے گئے ہیں اور آنحضور کی قبر اس میں داخل نہیں کیوں کہ جس جگہ وہ ہے اس کو مشہد نہیں کہا جاتا ہے۔ اور اگر یہی کہا جائے کہ آنحضور کی قبر شریف بھی کلام کے مدلول میں داخل ہے تو پھر قبرِ النبی کی تخصیص کر لی جائے گی اور ان کے کلام کو قبرِ النبی کے ماسوا پر محمول کیا جائے گا اور تخصیص کی دلیل وہ دلائل ہیں جو خصوصاً آنحضور کی قبر کی زیارت کے بارے میں ہیں اور اس کے لئے سفر پر امت کا اتفاق ہے۔ اور اگر



ابن عقیل نے ان دلائل کو معتبر نہ سمجھا ہوا اور وہ آنحضور کی قبر مبارک کو بھی اپنے کلام کے مدلول میں شامل کرتے ہوں تو پھر ان کا قول یقیناً مردود ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ جواز کی تقریر اس بات پر مبنی ہوئی کہ سرزمین کا قصد نہ ہو بلکہ اس ذات کا قصد ہو جو اس سرزمین میں مدفون ہے تو زیارت قبر النبی میں بھی سرزمین کا قصد ضرور ہے اس لئے کہ درود و دعا تو دور سے بھی ہو سکتی تھی اس کے بارے میں یہ سمجھ لیجئے کہ اگر سرزمین کا قصد اس شخصیت کی وجہ سے ہے جو اس سرزمین میں مدفون ہے تو ہم اس کی فضیلت کے منکر نہیں ہیں ہاں صرف سرزمین کا قصد یا ایسی چیز کا قصد جس کی تعظیم شرعاً نہیں ہے وہ مانعت میں داخل ہے۔ پھر یہ کوئی ضروری نہیں ہے کہ زیارت میں سرزمین کا دخل ضرور ہو بلکہ بسا اوقات سرزمین کا تصور بھی نہیں ہوتا محض اس شخصیت کا تصور ہوتا ہے جو اس کے اندر مدفون ہے اور یہ کہنا بھی صحیح نہیں کہ زیارت کا مقصد دور سے بھی حاصل ہو جاتا ہے اس لئے کہ مردے کے ساتھ بھی زندہ کا سامعہ ہوتا ہے۔ دیکھو جب آنحضور حضرت عائشہ کی باری کی رات میں بقیع شریف لے گئے تو وہاں کافی دیر تک کھڑے رہے پھر تین بار ہاتھ اٹھا کر دعائیں مانگیں حضرت عائشہ کے دریافت کرنے پر فرمایا کہ میرے پاس جبریل آئے اور کہا خدا کا تمہیں حکم ہے کہ بقیع جا کر اہل بقیع کی مغفرت کی دعا کرو۔

حضرت عائشہ فرماتی ہیں۔ میں نے آنحضور سے دریافت کیا کہ میں کس طرح دعا کیا کروں۔ آنحضور نے فرمایا یوں کہا کرو، اے اس آبادی کے ساکنوں، مومنوں اور مسلمانوں تم پر سلام ہو۔ خدا ہمارے پہلے جانے والوں اور بعد کے جانے والوں پر رحم فرمائے اور ہم بھی انشا اللہ تمہارے پاس پہنچنے والے ہیں۔ اب دیکھو آنحضور خدا کے حکم سے بقیع شریف لے گئے اور وہاں جا کر مغفرت کی دعا کی اور دور سے دعا کر دینے پر اکتفا نہ کیا۔ آنحضور کا یہی فعل قبرستان جانے اور مردوں کی زیارت کرنے اور ان کے لئے مغفرت کی دعا کرنے کی اصل ہے۔ حضرت عائشہ کا یہ کہنا کہ میں کس طرح دعا کیا کروں۔ اس کا مطلب یہ تھا کہ اگر میں پھر کبھی قبرستان جاؤں تو کیسے استغفار کروں۔ اس سے یہ بھی ثابت ہے ہوا کہ عورتوں کو زیارت کے لئے قبرستان جانا ممنوع نہیں ہے ورنہ آنحضور بجائے دعا سکھانے کے مانعت فرما دیتے۔ کچھ لوگوں نے



بعض علماء کی طرف سے کچھ فتاویٰ مجھے لاکر دیئے۔ نہ معلوم وہ من گھڑت فتاویٰ ہیں یا واقعی ایسے لوگوں کے ہیں جو نام نہاد عالم ہیں اور حقیقتاً جاہل ہیں۔ ان میں سب سے پہلا فتویٰ ایک مالکی کا ہے جس میں تحریر ہے کہ ابو محمد جوینی نے اپنی کتابوں میں تصریح کی ہے کہ زیارت قبور کے لئے سفر کرنا حرام ہے۔ اور ایسی کو قاضی عیاض نے اپنی کتاب "اکمال" میں اختیار کیا ہے۔ اور وہ اس نقل میں بالکل جھوٹا ہے۔ نہ شیخ ابو محمد نے یہ کہا نہ قاضی عیاض نے۔

دوسرا فتویٰ ایک شافعی کا ہے۔ اُس نے کہا ہے کہ علماء کے کلام سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ زیارت قبور کوئی عبادت اور اطاعت نہیں ہے۔ اگر سمجھ سے مراد اُس کی اپنی سمجھ ہے تو کوئی مضائقہ نہیں یہ اُس کی سمجھ نہیں ہے بلکہ کج فہمی ہے۔ ہمارے نزدیک تو علماء اس کے برخلاف سمجھتے ہیں۔ اس مفتی نے پھر یہ کہا۔ جو شخص ان تین مساجد کے علاوہ سفر کرے جیسے جواز کا اعتقاد رکھے یا وجوب کا یا استحباب کا تو وہ صریح نہیں کی مخالفت کرتا ہے اور نہ کی مخالفت گناہ ہے یا کفر ہے منہی عنہ کے اعتبار سے اور اُس کے وجوب اور اُس کی تحریم کے اعتبار سے اس کلام کو بڑھ کر ہنسی آتی ہے۔ اُس نے منہی عنہ کو واجب اور حرام کی طرف منقسم کیا ہے۔

تیسرا فتویٰ بھی پہلے فتوے کی ہو بہو نقل ہے۔ چوتھا فتویٰ بھی اسی طرح کی خرافات کا مجموعہ ہے جس کے ذکر سے کوئی فائدہ نہیں ہے۔ مخالف نے جو اس حدیث سے استدلال کیا ہے اُس سے یہ دہم ہوتا ہے کہ امام ابن تیمیہ کو صرف زیارت قبر النبی کے سفر سے اختلاف ہے نفس زیارت سے نہیں ہے لیکن یہ دہم صحیح نہیں ہے۔ امام ابن تیمیہ سفر اور نفس زیارت دونوں کے منکر ہیں۔ جیسا کہ ہم آئندہ واضح کر دیں گے۔ اُن کا کہنا تو یہ ہے کہ اس طریقہ پر زیارت ہی بدعت ہے اور یہ غیر اللہ کی تعظیم کی صورت ہے جو شرک کی طرف مفضی ہے اور جو چیز ایسی ہوگی وہ لامحالہ ممنوع ہوگی چونکہ وہ سفر اور زیارت دونوں کو ممنوع قرار دیتے ہیں اسی لئے جو احادیث زیارت کے سلسلہ کی ہیں ان کو ضعیف ہی نہیں بلکہ موضوع قرار دیتے ہیں۔ اور اپنی بات میں آنحضور کے قول میری قبر کو عید نہ بناؤ اور آنحضور کے قول خدا کی لعنت ہے یہود اور نصاریٰ پر انھوں نے اپنے نبیوں کی قبروں کو مسجدیں بنایا ہے سے استدلال کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں اور اُن کا یہ عقیدہ توحید



کی محافظت پر مبنی ہے۔ یہ باتیں اُن کے کلام میں مذکور ہیں۔ میں نے اُن کے قلم کا لکھا ہوا ایک فتویٰ بھی دیکھا ہے اُس میں کی کچھ باتیں ذکر کرتا ہوں۔ لکھا ہے۔

کسی قبر کے پاس عرفہ کے دن جا کر عرفہ متانا وہ تو اس سے بھی بڑا گناہ ہے یہ تو بدعت اور شرک ہے اس لئے کہ اصل سفر ہی قبور کی زیارت کے لئے جائز نہیں ہے۔ اور کوئی عالم بھی اُس کو مستحب نہیں کہتا ہے۔ اسی لئے اگر اُس کی کوئی مُنت مانے تو اُس پر وہ مُنت لازم نہ ہوگی۔ یہ متفق علیہ بات ہے۔ اس کے بعد لکھا ہے کہ اسی وجہ سے کوئی صحابی اور کوئی تابعی فتح شام کے بعد یا فتح شام سے قبل حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی قبر کی زیارت کے لئے نہیں گیا۔ نہ شام میں واقع دیگر انبیاء کی قبروں کی زیارت کے لئے گیا۔ نہ حضور نے معراج کی رات میں قبروں کی زیارت کی۔ وہ حدیث جس میں معراج کے سلسلہ میں یہ مذکور ہے کہ جبریل نے کہا تھا کہ یہ تمہارے باپ ابراہیم کی قبر ہے اس کی زیارت کرو۔ یہ تمہارے بھائی عیسیٰ کی پیدائش کی جگہ ہے یہاں اُترو اور نماز پڑھو محض جھوٹ ہے جس میں سچائی کا کوئی شائبہ بھی نہیں ہے۔ وہ صحابہ جنہوں نے شام کی سکونت اختیار کی یا وہ صحابہ جو حضرت عمر کے ساتھ شام پہنچے کبھی ان قبروں کی زیارت کے لئے نہیں گئے۔

اس کے بعد ابن تیمیہ نے لکھا۔ صحابہ نے آنحضرت کے آثار کو نہ مسجد بنایا نہ مزار وہ نہ غار حرا کی زیارت کرتے تھے نہ غار ثور کی۔ یہاں تک کہ قبر النبی کی زیارت کے بارے میں بھی حضور کا کوئی لفظ ثابت نہیں ہے۔ حضور سے آیت کے مطابق یہ حکم ثابت ہے۔ "اے لوگو جو ایمان لائے ہو درود بھیجو اور اُس کے اور سلام بھیجو" (سورہ احزاب - آیت ۵۶) پھر ابن تیمیہ نے لکھا۔ اسی وجہ سے صحابہ اور تابعین کے زمانہ میں کوئی مشہد نہ تھا جس کی زیارت کی جاتی ہو نہ کسی نبی کی قبر پر نہ غیر نبی کی قبر پر چہ جائیکہ اُس کے لئے سفر کیا جاتا ہو نہ حجاز میں، نہ شام میں، نہ یمن میں، نہ عراق میں، نہ مصر میں اور نہ مشرق میں۔ پھر لکھا اسی وجہ سے قبروں کی زیارت دو قسم کی ہو گئی۔ ایک شرعی زیارت، ایک بدعی زیارت۔ شرعی زیارت کا مقصد اگر مومن کی قبر ہے تو اُس کے لئے دعا و سلام کرنا ہے اور موت کی یاد دہانی ہے، خواہ وہ مومن مُردے کی قبر ہو یا کافر کی۔ مومن کی قبر کی زیارت خواہ وہ نبی کی ہو یا غیر نبی کی ایسی ہی ہے جیسے کہ اُس کے جنازہ کی نماز۔ دونوں صورتوں میں اُس کے لئے دعا کی جاتی ہے۔ بدعی زیارت وہ ہے



جو نصاریٰ کی زیارت کی طرح ہے۔ جس کا مقصد شرک ہے۔ جیسا کہ اُس صاحبِ قبر سے ضروریات مانگنا یا اُس کو چھونا اور چومنا یا اُس کو سجدہ کرنا، یہ سب وہ کچھ ہے جس کا نہ اللہ نے حکم دیا نہ رسول نے اور نہ مسلمانوں کے کسی امام نے اِس کو مستحب گردانا، نہ سلف یہ کرتے تھے، نہ آنحضرت کی قبر کے پاس، نہ کسی دوسری قبر کے پاس، نہ وہ اللہ کو قسم دیتے تھے نہ اُس کی کسی مخلوق کی، نہ نبی کی نہ غیر نبی کی، نہ وہ مردے سے سوال کرتے تھے اور نہ غائب سے اور نہ وہ کسی میت یا غائب سے مدد چاہتے تھے خواہ وہ نبی ہو یا غیر نبی، بلکہ اُن میں سے غیر اللہ سے کسی شے کا سوال ہی نہیں کرتے تھے۔

ابن تیمیہ کا جو کلام میں نقل کرنا چاہتا تھا وہ نقل کر دیا۔ میں اُن کے قلم کو خوب پہچانتا ہوں۔ اِس عبارت سے یہ بات واضح ہو گئی کہ اُن کا اختلاف زیارت اور زیارت کے سفر دونوں میں ہے۔ البتہ کلام میں ضبط ہے۔ کلام کا شروع چاہتا ہے کہ اُن کے نزدیک مطلق زیارت ممنوع ہے اور آخری کلام میں یہ ہے کہ زیارت اگر سلام و دعا کے لئے ہو تو جائز ہے اور زیارت کی دوسری قسم جائز نہیں۔ ہاں انھوں نے زیارت کی تیسری قسم کو بالکل حذف کر دیا کہ زیارت تبرک کے لئے ہو شرک کے لئے نہ ہو۔ دراصل زیارت کی تین قسمیں ہیں ایک سلام اور دعا کے لئے۔ زیارت کی اِس قسم کو ابن تیمیہ نے جائز قرار دیا اور اِس کو شرعی زیارت کہا ہے۔ جس کے نتیجہ میں اُن کے لئے ضروری ہو گیا کہ وہ اِس زیارت کے سفر کو بھی جائز قرار دیں۔ اگر وہ کجاہ نہ کئے والی روایت سے دونوں میں فرق کریں تو ہم اِس کا جواب ذکر کر چکے ہیں۔

زیارت کی دوسری قسم یہ کہ زائر اپنے لئے برکت حاصل کرے اور دعا کرے۔ ابن تیمیہ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اِس کو تیسری قسم یعنی بدعی زیارت میں داخل کرتے ہیں۔ اور یہ اُن کا بالکل غلط خیال ہے۔ دین اور سلف صالحین کے طرزِ عمل سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ بعض نیک مردوں سے برکت حاصل کی جاسکتی ہے تو ظاہر ہے کہ انبیاء اور مرسلین کی قبروں کی زیارت سے برکت بدرجہ اولیٰ حاصل کی جاسکتی ہے۔ اور اگر کوئی یہ کہے کہ اِس معاملہ میں انبیاء اور عام مسلمانوں کی قبریں ایک سا حکم رکھتی ہیں تو اُس نے بہت ہی غلط بات کہی اور اِس



بات کا بطلان یا بالکل غلط ہے۔ اور اُس نے نبی کا درجہ گھٹا کر عام مسلمانوں کی برابر کر دیا جو یقینی طور پر کفر ہے اس لئے کہ جو نبی کے مآوجب رتبہ کو کم کرے تو وہ یقیناً کافر ہے۔ اگر کوئی یہ کہے کہ یہ نبی کا رتبہ گھٹانا نہیں ہے بلکہ مآوجب تعظیم سے زیادہ تعظیم کرنے کو روکتا ہے اس پر میں یہ کہوں گا کہ یہ جہالت کی بات اور بے ادبی ہے۔ ہم پانچویں باب کے شروع میں اس پر کافی بحث کر چکے ہیں اور ہم یقینی طور پر کہتے ہیں کہ آنحضور زندگی میں اور موت کے بعد بھی اس سے زیادہ تعظیم کے مستحق ہیں۔ جس کے دل میں ایمان کا ایک ذرہ بھی ہوگا وہ اس میں شک نہ کرے گا۔ رہا زیارت کی تیسری قسم کا معاملہ ہم اُس کے کرنے سے پناہ مانگتے ہیں۔ اور جو اُس کو اختیار کرے اُس سے اپنی برارت کرتے ہیں۔ اور ہمارا عقیدہ ہے کہ کوئی مسلمان بھی جو آنحضور کی قبر کی زیارت کرتا ہے تیسری قسم شرک والی اختیار نہیں کرتا ہے اس لئے کہ آنحضور نے یہ دعا مانگی ہے۔ اے خدا میری قبر کو بت نہ بنا دینا جس کی عبادت کی جائے اور آنحضور کی دعا محالہ مقبول ہے اور آنحضور نے فرمایا ہے۔ شیطان اس بات سے مایوس ہو گیا ہے کہ جزیرہ عرب میں اُس کی پوجا کی جائے۔ ہمارا یقین ہے کہ زیارت قبر النبی کرنے والا کوئی شخص بھی شرک نہ کرے گا۔ رہا قبر النبی کو چھوٹا اور بوسہ دینا اور سجدہ کرنا اور اس طرح کے دوسرے افعال بعض جاہل کر بیٹھتے ہیں۔ جو ایسا کرتا ہے اُس کے اس فعل کی بُرائی کی جائے اور اُس کو زیارت کے آداب سکھائے جائیں لیکن اُس کی وجہ سے اصل زیارت کو ممنوع نہیں قرار دیا جاسکتا ہے اور

امام شبکی نے فرمایا۔ اور ہمارا عقیدہ ہے کہ (زیارت کی) تیسری قسم شرک والی کوئی اختیار نہیں کرے گا اس لئے کہ آنحضور نے دعا کی ہے عاشر میری قبر کو بت نہ بنا دینا جس کی پوجا کی جائے اور آنحضور کی یہ دعا محالہ مقبول ہے۔ نیز آنحضور نے فرمایا ہے کہ شیطان اس سے مایوس ہو گیا ہے کہ جزیرہ عرب میں اس کی پوجا کی جائے امام کی اس تحریر کا خلاصہ یہ ہے کہ اس کا امکان ہی نہیں ہے کہ آنحضور کی قبر مبارک کے ساتھ کوئی مشرک نہ طرز عمل اختیار کیا جاسکے۔ معلوم نہیں امام شبکی کس ماحول میں اس قسم کی بات لکھ رہے ہیں۔ اگر وہ مسلمانوں کے آجکل کے احوال دیکھتے کہ وہ کونسا مشرک فعل ہے جو وہ اولیاء اللہ کی قبور کے ساتھ نہ کر رہے ہوں تو موقع ملنے پر آنحضور کی قبر مبارک کے ساتھ کیا کیا نہ کریں گے تو کبھی اس طرح کی بات تحریر نہ فرماتے۔ آج بھی جزیرہ العرب میں کفر کی کونسی قسم ہے جو موجود نہیں ہے اور کونسا شیطانی عقیدہ ہے جو وہاں نہ پایا جاتا ہو۔ اگر امام شبکی ان چیزوں کو پیش نظر رکھتے ہیں تو کبھی بھی شیطان کے مایوس ہونے کی بات نہ کرے۔ وہ حضور کا نام سودہ ایک وقت تک کے لئے تھا۔ خود حضور نے یمن کی احادیث میں ان کفریات اور شیطانی اعمال کا ذکر فرمادیا ہے جو جزیرہ العرب میں ظہور پذیر ہوں گے نیز آنحضور کی ہر دعا کی مقبولیت یقینی نہیں ہے۔ (مترجم)



نہ اس کے سفر کو ناجائز قرار دیا جاسکتا ہے بلکہ جہالت سے اُس نے جو غلط افعال کئے ہیں اُن کی ندمت کے ساتھ اُس کا زیارت کرنا اور زیارت کے لئے سفر کرنا قابل تعریف ہوگا۔ آنحضور کی قبر کے پاس اپنی ضروریات طلب کرنا اس مسئلہ کو ہم استعانت کے باب میں بیان کریں گے۔

اب ہم دوسرے اور تیسرے مشبہ پر گفتگو کرتے ہیں جن پر ابن تیمیہ کا کلام مبنی ہے۔ دوسرا مشبہ یہ ہے کہ زیارت کا سفر غیر مشروع ہے اور ایسی بدعت ہے جس کو نہ کسی عالم نے پسند کیا نہ صحابہ نے نہ تابعین نے۔ اس کے بارے میں ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ حضرت بلال نے شام سے مدینہ طیبہ کا سفر محض زیارت قبر النبی کے لئے کیا تھا اور حضرت عمر ابن عبدالعزیز شام سے قصد روانہ کرتے تھے تاکہ وہ اُن کی طرف سے قبر النبی پر صلوٰۃ و سلام پڑھے اور یہ کہ ابن عمر قبر النبی پر پہنچ کر سلام پڑھتے تھے اور پھر حضرت ابو بکر و حضرت عمر کی قبروں پر سلام پڑھتے تھے۔ یہ سارے واقعات اس بات کی تکذیب کرتے ہیں کہ زیارت قبر النبی اور اُس کے لئے سفر کرنا بدعت ہے۔ اگر اُن سے اس عام ممانعت کے لئے ثبوت مانگا جائے اور اس دعوے پر اُن سے دلیل طلب کی جائے تو وہ کبھی پیش نہ کر سکیں گے۔ ایک صاحب علم کے لئے کب درست ہے کہ وہ محض اپنے چند گمانوں کی بنیاد پر اُس بات کا انکار کر دے جس پر شرقاً و غرباً ہر زمانہ میں مسلمان مشفق رہے ہوں اور پچھلے اُس پر اگلوں کا عمل دیکھتے آئے ہوں اور وہ اُس کو بیک جنبش قلم بدعت لکھ ڈالے۔ اب اگر کوئی یہ کہے کہ سلف کا زیارت کی قسم اول پر عمل تھا وہ حاضری کے وقت صرف صلوٰۃ و سلام و دعا پڑا کرتے تھے نہ کہ زیارت کی دوسری اور تیسری قسم پر۔ یہ محض اُس کا دماغی اختراع ہوگا۔ اُس کو کیسے معلوم ہوا کہ سلف صرف زیارت کی قسم اول پر جو شرعی ہے عامل تھے اور خلف سب بالاتفاق قسم ثانی پر جو بدعت ہے، عامل ہیں اس لئے کہ باطنی ارادوں کا تو خدا ہی جانتے والا ہے۔ کسی کو یہ حق کہاں سے مل گیا کہ وہ یہ کہہ دے کہ سلف میں سے کوئی قبر النبی سے برکت حاصل نہیں کرتا تھا اور خلف

اسے اس مقام پر امام شکی کی تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص قبر النبی کی زیارت کا سفر کرے اور وہاں جا کر قبر کو سجدہ کرے تو سجدہ کرنے کی مذمت کی جائے گی اور یہ سفر اُس کا قابل تعریف ہوگا۔ یہ تقریر بھی ہماری سمجھ سے بالاتر ہے۔ وہ سفر جو گناہ کا ذریعہ بنا وہ کیسے قابل تعریف ہو سکتا ہے۔



سب کے سب زیارت کی بدعی قسم اختیار کرتے ہیں۔

پھر آگے چل کر ابن تیمیہ نے کہا کہ قبر النبی کی زیارت کے لئے جو سفر کرتا ہے وہ اس کو قربت سمجھ کر کرتا ہے اور جبکہ ایسا ہے تو یقیناً اس کا سفر حرام ہے۔ حضرت بلال اور بعض دوسرے سلف نے جو سفر کیا اگر وہ محض سلام کے لئے ہی تھا وہ اس کو یقیناً قربت سمجھتے تھے۔ اگر ابن تیمیہ کو ذرا بھی احساس ہوتا کہ حضرت بلال اور بعض دیگر سلف نے سفر کیا ہے تو وہ کبھی اس سفر پر حرام ہونے کا فتویٰ نہ دیتے۔ بس ان کے خیال میں تو یہ جم گیا ہے کہ سفر زیارت میں شرک پوشیدہ ہے اور اسی بنیاد پر انھوں نے اس طرح کی غلط باتیں کہہ ڈالیں۔ ان کا یہ دعویٰ کہ اگر کوئی اس سفر کی سنت مانے گا تو بلا اختلاف اس پر یہ سنت لازم نہ ہوگی۔ یہ محض ان کا دعویٰ ہے۔ اس پر ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے۔ اگر ہم ان سے مطالبہ کریں کہ وہ ائمہ کا اس طرح کا اتفاق دکھائیں کس جگہ پر منقول ہے اور اس میں یہ تصریح دکھائیں کہ اس طرح کے سفر کی سنت خواہ قبر النبی کے لئے ہو یا غیر النبی کی قبر کے لئے وہ سنت واجب نہ ہوگی۔ جب وہ ایسا کر پائیں گے تب ان کا مقصد پورا ہو سکے گا اور وہ یہ کبھی نہ کر پائیں گے۔

ہم پہلے یہ بات نقل کر چکے ہیں کہ زیارت قبر النبی کی سنت لازم ہو جاتی ہے تو اسی طرح اس کے لئے سفر کی سنت بھی لازم ہوگی۔ ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہ صحابہ نے جب شام کو فتح کیا تو انھوں نے حضرت ابراہیم کی قبر اور دیگر انبیاء کی قبور کی زیارت کے لئے کبھی سفر نہیں کیا۔ ہو سکتا ہے کہ یہ اس لئے ہوا ہو کہ کسی نبی کی قبر یقینی طور پر متعین نہیں ہے۔ صرف آنحضور کی قبر مبارک متعین ہے۔ اور ان کا یہ کہنا کہ آنحضور نے لیلۃ المعراج میں کسی نبی کی قبر کی زیارت نہیں کی تو اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ آنحضور اس سفر میں دیگر اہم امور میں مشغول رہے ہوں۔ اور جبکہ یہ ثابت ہے کہ حضور نے مدینہ طیبہ میں قبور کی زیارت کی ہے تو محض معراج کی رات میں زیارت نہ کرنے سے یہ کیسے ثابت ہو گیا کہ یہ سنت نہیں ہے۔ امام ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہ معراج والی وہ حدیث جس میں مذکور ہے۔ اترو یہ تمہارے باپ ابراہیم کی قبر ہے وغیرہ وغیرہ کذب ہے۔ یہ بالکل صحیح کہا ہے۔ اس حدیث کا راوی بکر بن زیاد باہلی ہے جس کو ابن حبان (حاشیہ آگے)



نے شیخ دجال کہا ہے۔ اس حدیث کو ربیع نے بھی ذکر کیا ہے جس کو سمعانی نے حافظ اور مکرثر کہا ہے۔ ربیع نے اپنی کتاب "فضائل زیارت قبر ابراہیم" میں اس حدیث کے ساتھ دیگر آثار بھی جمع کئے ہیں۔

اس حدیث کا ہم نے ذکر کر دیا ہے۔ ورنہ اس حدیث کے موضوع ہونے سے ہمارے مقصود پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ جبکہ ہم یہ کہہ چکے ہیں کہ کسی خاص وقت میں زیارت نہ کرنا اس کے استحباب کی نفی نہیں کرتا ہے۔ ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہ صحابہ ان مقامات اور آثار کی زیارت نہیں کرتے تھے، اگر صحیح بھی ہو تو ہمارے خلاف نہیں ہے۔ ہمارا مقصود تو ان مقامات میں مدفون شخصیتوں کی زیارت ہے، نہ کہ مقامات کی زیارت کو ثابت کرنا۔ اور ہم پہلے دونوں باتوں کا فرق واضح کر چکے ہیں۔ ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہ آنحضور سے لفظ زیارت کا ثبوت نہیں ہے۔ اس دعوے کا باطل ہونا ہم ثابت کر چکے ہیں اور ایسی احادیث ذکر کر چکے ہیں جن میں زیارت کا ذکر موجود ہے۔ ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہ صحابہ اور تابعین کے زمانہ میں نبی یا غیر نبی کی قبر پر کوئی مشہد نہ تھا کہ اس کی زیارت کی جاتی۔ چہ جائیکہ اس کے لئے سفر موتا اگر اس سے اُن کا مقصد یہ ہے کہ مشہد کے نام کے ساتھ کسی نبی یا غیر نبی کی قبر موسوم نہ تھی تو یہ درست ہے۔ حضور کی قبر مبارک کو مشہد نہیں کہا جاتا ہے۔ اور اگر اُن کا مطلب یہ ہے کہ اُس زمانہ میں کسی قبر کی زیارت نہ ہوتی تھی تو یہ باطل ہے۔ آنحضور کی قبر کی زیارت

(حاشیہ صفحہ گزشتہ)

لے مراجع والی وہ حدیث جس میں مذکور ہے کہ آنحضورؐ یہ تھا کہ باپ ابراہیم کی قبر ہے کے متعلق امام شبکی نے ابن تیمیہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ یہ حدیث جھوٹی ہے اور خود بھی اس کی تائید کی ہے۔ اس سلسلہ میں ملفوظات محدث کشمیری مرتبہ مولانا سید احمد رضا صاحب بخنوری صفحہ ۱۸۱ و ۱۸۲ کا مطالعہ کرنا چاہیے۔ محدث کشمیری حضرت مولانا سید الودشاہ رحمہ اللہ لے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح اور قوی ہے۔ نسائی شریف میں موجود ہے اور اس کی سند کے تمام راوی ثقہ اور ثبت ہیں۔ نسائی کا درجہ صحت و قوت میں رجال میں شدت کی وجہ سے بعض جگہ بخاری سے بھی اوپر مانا گیا ہے تو علامہ ابن القیم کا وَلَهُ نَصِيحُ ذَلِكَ عَنْهُ اَلْبَتَّةَ کہنا کیسے صحیح ہو سکتا ہے۔ یہ حدیث نسائی کے علاوہ بزار، ابن ابی حاتم، طبرانی، بیہقی میں بھی تصحیح کے ساتھ مذکور ہے۔ (مستخرج)



کی جاتی تھی۔ رہا اُن کا زیارت کو تقسیم کرنا شرعی اور بدعی کی طرف، اس کی بحث ہم کر چکے ہیں۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ وہ مطلق زیارت کے معترف ہیں تو اس سے لازمی طور پر زیارت کے لئے سفر کا ثبوت ہو جاتا ہے۔ اگر زیارت قبور میں بعض جاہلوں کی جانب سے ایسی باتوں کا صدور ہو جائے جن کی ممانعت ہے تو اس کی وجہ سے زیارت کو ممنوع قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اور اگر کوئی یہ کہے کہ بغیر افعال قبیمہ کے بھی زیارت کی ممانعت ہے تو وہ جھوٹا اور جاہل ہے۔ اگر وہ اس کو حرام قرار دیتا ہے تو وہ اس چیز کو حرام کہہ رہا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حلال کیا ہے۔ اور اگر وہ زیارت کو اس بنیاد پر کہ زیارت کی بعض قسمیں ممنوع ہیں یا اس میں کسی محرم فعل کی آمیزش ہو جاتی ہے ممنوع قرار دیتا ہے تو وہ جاہل ہے۔ اسی طرح جو شخص زیارت میں بعض ممنوع چیزیں مل جانے کی وجہ سے مطلق زیارت کے مستحب ہونے کا انکار کرے وہ جاہل ہے۔ بسا اوقات نماز میں وہ اوصاف جمع ہو جاتے ہیں جو ممنوع ہیں۔ مثلاً غصب کردہ زمین میں نماز پڑھنا لیکن بایں ہمہ نفس نماز کو قرابت اور فرض سمجھا جائیگا ہے اور غصب کی زمین پر پڑھنے کو برا کہا جائے گا۔ اسی طرح زیارت کا معاملہ سمجھو انھوں نے ارشاد فرمایا ہے۔ ”قبروں کی زیارت کرو۔ اب اگر بعض انواع ممنوع طریقہ پر ادا کی جاتی ہیں تو اس خاص نوع کو بدعت کہا جائے گا، لیکن مطلق زیارت کو بدعت کہنا خود بدعت ہوگا۔“

تیسرا شبہ یہ ہے کہ قبور کو مساجد بنانا اللہ کے ساتھ شرک کرنا ہے۔ بزرگوں نے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”اور کہا انھوں نے ہرگز مت چھوڑو معبودوں اپنوں کو اور ہرگز مت چھوڑو“ کو اور نہ سولع کو اور نہ یعوق کو اور نہ یسوکو (فوح-۲۳) کے بارے میں کہا

امام شکی نے فرمایا۔ جو شخص زیارت میں بعض ممنوع چیزیں ملنے کی وجہ سے زیارت کے مستحب ہونے کا انکار کرے وہ جاہل ہے۔ بسا اوقات نماز کے ساتھ وہ اوصاف جمع ہو جاتے ہیں جو ممنوع ہیں۔ مثلاً غصب کی زمین میں نماز پڑھنا۔ بایں ہمہ نماز کو قرابت اور فرض سمجھا جاتا ہے۔ امام کا زیارت کے مسئلہ کو فرض نماز پر قیاس کر کے حکم جاری کرنا بعید از قیاس و عقل ہے۔ زیارت کو امر جائز یا زیادہ سے زیادہ مستحب قرار دیا جاسکتا ہے اب اگر اس میں منوعات شامل ہو جائیں تو کیسے نماز کے مسئلہ پر قیاس کر کے اس کا حکم جاری کیا جاسکتا ہے۔ یہ قیاس تو قیاس



ہے کہ یہ لوگ قوم نوح کے نیک لوگ تھے۔ جب یہ مر گئے تو لوگوں نے اُن کی قبروں کو معتکف بنالیا اور وہاں اُن کی تصویریں بنائیں۔ پھر جب وقت گذرتا گیا تو لوگوں نے اُن کی پوجا شروع کر دی۔ امام ابن تیمیہ نے یہ خیال کیا کہ زیارت اور اُس کے لئے سفر کو روکنا توحید کی محافظت ہے اور اُن کا کرنا شرک تک پہنچا دیتا ہے۔ لیکن یہ اُن کا باطل خیال ہے۔ اس لئے کہ بحر زیارت یا اُس کے لئے سفر شرک تک نہیں پہنچاتا بلکہ شرک تک پہنچانے والی چیز تو قبور کو مساجد بنانا، اُن پر مرنے والوں کی تصویریں بنانا، اُن کو معتکف بنانا ہے اور یہ چیزیں ممنوع ہیں۔ صحیح حدیث میں ہے۔ ”یہود اور نصاریٰ پر خدا کی لعنت ہے۔“

انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مساجد بنالیا۔ اور جب حبشہ کے ماریہ گرجا گھر کی باتیں حضور کو سنائی گئیں تو آنحضور نے فرمایا۔ ”یہی وہ لوگ ہیں اُن میں سے جب کوئی نیک شخص مرتا ہے تو اُس کی قبر پر مسجد تعمیر کر لیتے ہیں پھر اُس میں تصویر لگا دیتے ہیں۔ یہ لوگ اللہ کی بدترین مخلوق ہیں۔“ محض سلام اور دعا اور زیارت نہ شرک میں نہ شرک تک مفسی ہیں۔ آنحضور کے اقوال و افعال کی وجہ سے یہ چیزیں مشروع ہوئی ہیں۔ تو اتر سے ان کا ثبوت ہے اور ان پر امت کا اتفاق ہے۔ اگر قبروں کی محض زیارت تصویریں بنانے کی طرح۔ شرک تک مفسی ہوتی تو یہ مشروع نہ ہوتی اور آنحضور اور صحابہ شہداء اُحد اور اہل بقیع کی قبروں کی کبھی زیارت نہ کرتے۔ جن چیزوں کو اللہ نے حرام قرار دیا ہے اُن کے علاوہ ہیں کسی چیز کو حرام قرار دینے کا ہر گز حق نہیں ہے۔ اگرچہ ہمارا خیال ہو کہ وہ حرام تک مفسی ہے اور ہم اسی چیز کو مباح کہہ سکتے ہیں جس کو اللہ نے مباح قرار دیا ہے۔ اگرچہ ہمارا خیال ہو کہ وہ کسی حرام تک مفسی نہیں ہے اور مباح ہے۔ اور جبکہ اللہ تعالیٰ نے زیارت کو مباح قرار دیا ہے اور وہ مشروع اور سنت رسول ہے تو ہم نے بھی اُس کو مباح قرار دیا ہے اور قبور پر مساجد بنانے

لے اشیاء کی حرمت و حلت کے بیان کا انحصار صرف کتاب اللہ اور سنت پر نہیں ہے۔ مجتہدوں نے بھی بطور قیاس اور تنقیح مناط حلت اور حرمت کے احکام بیان کئے ہیں۔ البتہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کی حرام و حلال کردہ اشیاء میں حلت و حرمت قطعی ہے۔ اور مجتہدین امت نے جن چیزوں کی حرمت و حلت بیان کی ہے وہ حلت اور حرمت ظنی ہے۔ (مترجم)



اور تصویریں آویزاں کرنے کو حرام کیا ہے تو ہم نے بھی اُس کو حرام قرار دیا ہے۔

اب اگر کوئی زیارت کو تصویریں بنانے پر قیاس کر کے حرام قرار دے تو وہ نص شرعی کا مخالف ہوگا۔ جیسا کہ کوئی شخص اگر قبروں کو مساجد بنانے اور اُن پر تصویریں بنانے کو جبکہ وہ شرک تک مفسی نہ ہوں جائز قرار دے تو وہ بھی نص کا مخالف ہوگا۔ وہ وسائل جن سے مقصود کا تحقق نہیں ہوتا ہمیں یہ حق نہیں کہ ہم اُن پر مقصود کا حکم لگا دیں۔ ہاں اگر شارع کی تصریح ہو تو بیشک اُن پر مقصود کا حکم لگایا جاسکتا ہے۔ یہ اس طرح کے سد ذرائع کی بات ہے جس پر کوئی دلیل قائم نہیں ہے۔ شرک کی طرف مفسی بیشک حرام ہے۔ لیکن وہ باتیں جو کبھی شرک کی طرف مفسی ہوتی ہیں اور کبھی نہیں ہوتیں تو اُن میں سے جن کو شارع نے حرام قرار دیا ہے وہ حرام ہیں اور جن کو حرام قرار نہیں دیا وہ مباح ہیں کیونکہ وہ کسی محذور کو مستلزم نہیں ہیں۔ ہم جن امور پر بحث کر رہے ہیں وہ اسی قسم کے ہیں۔ اُن میں سے شریعت نے قبروں کو مساجد بنانے اور اُن میں تصویریں بنانے اُن کو معتکف بنانے کو حرام قرار دیا ہے۔ زیارت سلام دعا کو مباح قرار دیا ہے۔ ہر سمجھدار انسان ان دونوں باتوں کے فرق کو سمجھ سکتا ہے اور یہ مانے گا کہ زیارت کی دوسری قسم جبکہ شرعی احکام کی رعایت کے ساتھ کی جائے تو وہ کسی محذور تک مفسی نہیں ہوتی اور جو کوئی سَدًّا لِلذِّرَیْعَةِ سب کو روکتا ہے تو وہ اللہ اور رسول کے خلاف بات کہتا ہے اور زائر کے حق کو گھٹاتا ہے۔

یاد رکھنے دو باتیں نہایت ضروری ہیں۔ ایک تو آنحضور کی تعظیم کا واجب ہونا اور اُن کے مرتبہ کو تمام مخلوق سے بڑا سمجھنا۔ دوسرے اس بات کا اعتقاد کہ حضرت حق تعالیٰ اپنی ذات و صفات اور اپنے افعال میں اپنی تمام مخلوق سے منفرد اور یکتا ہے۔ اب اگر کوئی کسی کو باری تعالیٰ کا شریک کرے تو وہ مشرک ہے اور ربوبیت کے معاملہ میں جو تعلیمات آنحضور نے دی ہیں اُن کے معاملہ میں مجرم ہے۔ اور جو شخص آنحضور کے مرتبہ کو کسی معاملہ میں گھٹائے گا تو وہ آنحضور کا مجرم ہوگا اور اللہ نے جو مرتبہ رسول کے لئے واجب کیا ہے اُس پر وہ ظالم ہوگا۔ اور جو شخص مختلف قسم کی تعظیموں سے آنحضور کی تعظیم میں مبالغہ کرتا ہے لیکن وہ چیزیں حضرت حق کے ساتھ مخصوص ہیں وہ آنحضور کے لئے ثابت



نہیں کرتا تو وہ درست عقیدہ پر ہے اور اُس نے جانبِ ربوبیت اور جانبِ رسالت کی محافظت کی ہے۔ اور یہی عدل ہے جس میں نہ زیادتی ہے نہ کمی۔ یہ کھلی ہوئی بات ہے۔ کہ زیارتِ قبرِ ابنی تبرک اور تعظیم کی نیت سے آنحضور کو درجہِ ربوبیت تک نہیں پہنچاتی اور نہ اُس تعظیم سے بڑھ کر ہے جس کی قرآن اور سنت نے ہمیں تعلیم دی ہے اور نہ اُس تعظیم سے بڑھ کر ہے جو صحابہ نے آپ کی قولاً وفعلاً آپ کی زندگی میں اور آپ کی وفات کے بعد کی ہے۔ اب امام ابن تیمیہ نے نہ معلوم کیوں اس کو بدعت قرار دیا ہے اور یہاں تک کہہ دیا ہے کہ لوگوں کا قبرِ ابنی کی زیارت کے لئے سفر کرنا شرک باللہ ہے۔۔۔ جو دلیل اُن کے خلاف ہوتی ہے وہ اُس کی تاویل کرتے ہیں اور شبہات سے اپنی تائید کرتے ہیں۔ یہ تو ایسی بیماری ہے کہ اس کا کوئی علاج نہیں ہے۔

## دوسری فصل

ہم پہلے ابن تیمیہ کا وہ فتویٰ نقل کر چکے ہیں جس میں انھوں نے براہِ راست زیارت کی بحث نہیں کی تھی بلکہ مشاہد سے متعلق گفتگو کی تھی۔ اب ہم اُن کا وہ فتویٰ نقل کرتے ہیں جو حکومت کے پاس ہے اور جو اُن کے قلمی فتوے کی بعینہ نقل ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا فرماتے ہیں علماء دین اللہ اُن سے مسلمانوں کو نفع پہنچائے۔ ایک شخص ہے جس نے انبیاء میں سے کسی نبی کی قبر کی مثلاً آنحضور کی قبر کی زیارت کی مُنت مانی ہے تو کیا اُس کے لئے جائز ہے کہ اس سفر میں قصر نماز ادا کرے اور کیا یہ زیارت شرعی ہے یا نہیں؟ آنحضور سے روایت ہے: ”جس نے حج کیا اور میری زیارت نہ کی اُس نے مجھ پر ظلم کیا اور جس نے میرے مرنے کے بعد میری زیارت کی وہ اُس شخص کی طرح ہے جس نے میری زندگی میں میری زیارت کی“ اور آنحضور کا ارشاد ہے: ”کجاوے نہ کسے جائیں مگر مسجدِ حرام اور مسجدِ اقصیٰ اور میری اس مسجد کے لئے“ فتویٰ دیجئے خدا آپ کو اجر دے گا۔ تقی الدین ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے قلم سے یہ جواب لکھا۔ جس شخص نے صرف انبیاء اور صالحین کی



قبر کی زیارت کے لئے سفر کیا اُس کے لئے نماز قصر کرنے کے بارے میں دو قول ہیں ایک تو متقدمین علماء کا قول ہے جو ناجائز سفر کے دوران قصر کرنے کی اجازت نہیں دیتے ہیں۔ جیسے ابو عبد اللہ ابن بطلانہ اور ابو الوفار وغیرہ۔ وہ کہتے ہیں۔ یہ گناہ کا سفر ہے اس میں قصر نماز کی اجازت نہ ہوگی۔ امام مالک، امام شافعی، امام احمد کے نزدیک بھی گناہ کے سفر میں قصر نماز جائز نہیں ہے۔

دوسرا قول اُن لوگوں کا ہے جو ناجائز سفر میں بھی قصر کی اجازت دیتے ہیں۔ اُن کے نزدیک زیارت کے سفر میں قصر جائز ہوگا۔ یہ قول امام ابو حنیفہ اور بعض متاخرین شوافع اور حنابلہ کا ہے اور ابو حامد غزالی اور ابو الحسن ابن عبدوس اور ابو محمد ابن قدامہ اس سفر کو گناہ کا سفر قرار نہیں دیتے ہیں اور قصر کی اجازت دیتے ہیں اور آنحضرت کے قول "قبروں کی زیارت کیا کرو" کے عموم سے جواز پر استدلال کرتے ہیں۔ بعض لوگ جن کو فقہ حدیث میں مہارت نہیں ہے اس سفر کے جواز پر دارقطنی اور ابن ماجہ کی روایت "جس شخص نے میری موت کے بعد میری زیارت کی گویا کہ اُس نے میری زندگی میں میری زیارت کی" سے استدلال کرتے ہیں اور بعض لوگ زیارت کے سلسلہ میں جس شخص نے حج کیا اور میری زیارت نہ کی اُس نے مجھ پر ظلم کیا" سے بھی استدلال کرتے ہیں جس کو کسی عالم نے روایت نہیں کیا۔ اور یہ استدلال ایسا ہی ہے جیسا کہ "جس شخص نے میری اور میرے باپ ابراہیم کی ایک سال میں زیارت کی میں اُس کے لئے اللہ سے جنت کی ضمانت دیتا ہوں" سے استدلال ہے۔ یہ دونوں روایتیں بالاتفاق باطل ہیں کسی بھی عالم نے اُن سے اس مسئلہ پر استدلال نہیں کیا۔ دارقطنی والی روایت سے تو بعض علماء نے استدلال کیا بھی ہے۔ ابو محمد مقدسی نے زیارت قبر النبی اور دیگر انبیاء کی قبر کی زیارت پر اس بات سے استدلال کیا ہے کہ حضور مسجد قبار کی زیارت کے لئے تشریف لے جایا کرتے تھے اور کجاہ نہ کسو والی روایت کو استحباب کی نفی پر محمول کیا ہے۔ یعنی مساجد ثلاثہ کے علاوہ دیگر مساجد کا سفر مستحب نہیں ہے۔

جو لوگ زیارت کے سفر کے قائل نہیں ہیں وہ صحیحین کی اس روایت سے استدلال



کرتے ہیں۔ آنحضور نے ارشاد فرمایا: ”کجاوے نہ کسے جائیں مگر تین مسجدوں مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری اس مسجد کی طرف۔“ اس حدیث کی صحت پر تمام ائمہ متفق اور عمل پیرا ہیں۔ اب اگر کوئی شخص منت مانے کہ وہ تینوں مسجدوں کے علاوہ کسی مسجد یا مشہد میں جا کر نماز پڑھے گا یا اعتکاف کرے گا یا اُن کے لئے سفر کرے گا تو اُس پر وہ منت لازم نہ ہوگی اس پر ائمہ کا اتفاق ہے اور اگر کسی نے منت مانی کہ مسجد حرام میں حج یا عمرہ کے لئے پہنچے گا تو اُس پر تمام علماء کے نزدیک یہ منت لازم ہوگی اور اگر منت مانی کہ مسجد نبوی میں جا کر نماز پڑھے گا تو امام مالک، امام شافعی، امام احمد کے نزدیک یہ منت لازم ہوگی۔ البتہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ منت لازم نہ ہوگی۔ اس لئے کہ اُن کے یہاں منت کے لزوم کے لئے یہ شرط ہے کہ اُس کی جنس کی کوئی چیز شرعاً واجب ہو۔ جمہور ہر طاعت کی منت کو لازم قرار دیتے ہیں اس لئے کہ حضور کا قول ہے: ”جس کسی نے منت مانی کہ وہ اللہ کی اطاعت کرے گا تو وہ ضرور اطاعت کرے اور جس کسی نے منت مانی کہ وہ اللہ کی نافرمانی کرے گا وہ نافرمانی نہ کرے۔“ مساجد ثلاثہ کے علاوہ کسی جگہ اور کسی مقام کی منت کسی عالم کے نزدیک لازم نہیں ہے۔ یہاں تک کہ علماء نے تصریح کی ہے کہ مسجد قبا کی منت بھی اُس پر لازم نہیں ہے کیونکہ وہ مساجد ثلاثہ میں داخل نہیں ہے حالانکہ اُس کی زیارت مدنی کے لئے مستحب ہے اس لئے کہ مدنی کو اس کی زیارت میں کجاوہ کسے کی ضرورت نہیں ہے۔ جیسا کہ صحیح حدیث میں ہے۔ جس نے گھر میں وضو کیا پھر مسجد قبا میں پہنچا اور اُس کا مقصد محض نماز ہے تو اُس کو ایک عمرہ کا ثواب ملے گا ابن تیمیہ نے کہا: قبور انبیاء اور صالحین کی زیارت کے لئے سفر بدعت ہے۔ کسی صحابی یا تابعی نے یہ نہیں کیا۔ نہ آنحضور نے اس کا حکم دیا۔ نہ مسلمانوں کے کسی امام نے اس کو مستحب بتایا تو اب اگر کوئی اس کو عبادت سمجھے گا اور کرے گا تو وہ سنت اور اجماع اُمت کا مخالف ہے۔ ابو عبد اللہ ابن بطہ نے اپنی کتاب ”ابانۃ الصغریٰ“ میں اس کو بدعت اور سنت اجماع کا مخالف قرار دیا ہے۔ اس سے ابو محمد کی دلیل کی کمزوری ظاہر ہو جاتی ہے۔ حضور کے قبا کے زیارت کرنے میں کجاوہ نہیں کسا جاتا تھا اور یہ اُن کی دلیل ہے کہ منت سے اس کا لزوم نہ ہوگا۔ اُن کا یہ کہنا کہ کجاوہ نہ کسا جائے، استحباب کی نفی پر محمول ہے۔ اس میں دو باتوں کا احتمال ہے۔



ایک تو یہ کہ انھوں نے تسلیم کر لیا کہ یہ سفر نیک کام ہے نہ قربت نہ طاعت اور نہ وہ حسنات میں سے ہے۔ اب اگر کوئی یہ اعتقاد رکھے کہ انبیاء اور صالحین کی قبور کی زیارت قربت اور عبادت اور طاعت ہے تو اس نے اجماع کے خلاف کیا اور اگر اس نے اس اعتقاد سے سفر کیا تو وہ بالاجماع حرام ہوگا تو اس کی تحریم یقینی ہے۔ اور یہ کھلی بات ہے جو قبر النبی وغیرہ کی زیارت کے لئے سفر کرتا ہے وہ عبادت و طاعت ہی سمجھ کر کرتا ہے۔ ہاں اگر وہ کسی اور مقصد سے سفر کرتا ہے تو اس میں کوئی اختلاف نہیں وہ جائز ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ نفی نہیں کی متقاضی ہے اور نہ ہی تحریم کو متقاضی ہوتی ہے اور جو احادیث زیارت کے سلسلہ میں بیان کی ہیں وہ سب بالاتفاق ضعیف بلکہ موضوع ہیں۔ اصحاب سنن میں سے کسی نے ان کو روایت نہیں کیا اور نہ کسی امام نے ان کو دلیل سمجھا، بلکہ امام مالک جو اہل مدینہ کے سب سے بڑے عالم اور اس مسئلہ سے خوب واقف ہیں انھوں نے "میں نے قبر النبی کی زیارت کی" کہنے کو مکروہ سمجھا ہے۔ اگر یہ لفظ ان کے زمانہ میں مستعمل ہوتا تو وہ زیارت کو مشروع سمجھتے یا آنحضور سے منقول ہوتا تو عالم مدینہ کبھی اس کو مکروہ نہ کہتے۔ امام احمد جو اپنے زمانے میں سنت کے سب سے بڑے عالم تھے جب ان سے زیارت کا مسئلہ دریافت کیا گیا تو ان کا اعتماد صرف اس حدیث پر تھا "جو شخص مجھ پر سلام بھیجتا ہے اللہ میری روح میری طرف لوٹا دیتا ہے تاکہ میں اس کا جواب دے سکوں" اور زیارت کے سلسلہ میں کوئی اور حدیث بیان نہ کی تھی۔ امام مالک نے مؤطا میں صرف عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ جب وہ مسجد میں داخل ہوتے تھے تو اَللّٰهُمَّ عَلَیْکَ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ اَتَسَلِّمُ عَلَیْکَ یَا اَبْنِکَ اَتَسَلِّمُ عَلَیْکَ یا حمزہ کہتے تھے اور پھر واپس ہو جاتے تھے۔

ابوداؤد میں آنحضور سے منقول ہے آپ نے فرمایا۔ "میری قبر کو عید نہ بناؤ مجھ پر درود بھیجنا یا کرو تمہارا درود مجھ تک پہنچ جائے گا تم جہاں کہیں بھی ہو گے وسعد ابن منصور کی سنن میں ہے کہ عبد اللہ ابن حسن ابن حسن علی نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ قبر النبی کے پاس آ جا رہا ہے اور وہاں دعا کرتا ہے تو انھوں نے فرمایا۔ ارے حضور نے فرمایا ہے "میری قبر کو عید نہ بناؤ اور جہاں کہیں ہو وہاں سے درود بھیجنا یا کرو وہ درود مجھ تک پہنچ جائے گا۔"



درود بھیجنے میں تو اور وہ شخص جو اندلس شہر میں ہے دونوں یکساں ہیں۔ صحیحین کی روایت ہے کہ حضور نے اپنے مرض الموت میں فرمایا: "یہود و نصاریٰ پر خدا کی لعنت اُنھوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مساجد بنایا ہے" حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: "اگر یہ بات نہ ہوتی تو حضور کی قبر میدان میں بنتی لیکن اس بات کو ناپسند کیا کہ اُس کو مسجد بنایا جائے" یعنی حجرے میں اسی لئے دفن کئے گئے کہ کہیں لوگ قبر کو سجدہ گاہ نہ بنالیں۔ چنانچہ عبدالملک کے زمانہ تک جبکہ حجرہ عائشہ جس میں قبر النبی ہے مسجد سے جدا تھا، تو کوئی صحابی اور تابعی حجرہ میں نہ نماز پڑھنے جاتا تھا نہ قبر کو چھونے نہ وہاں دعا کرنے۔ یہ سب کچھ وہ لوگ مسجد میں کرتے تھے۔ صحابہ اور تابعین جب حضور پر سلام بھیجتے تھے اور دعا کرتے تھے تو قبلہ رخ ہوتے تھے قبر کی طرف منہ نہ کرتے تھے۔ خاص سلام کے وقت میں بھی امام ابو حنیفہ یہی کہتے ہیں کہ قبلہ رخ رہے۔ اکثر ائمہ اس کے قائل ہیں کہ خاص سلام کے وقت قبر النبی کی طرف رخ کر لئے دعائے وقت قبر کی طرف رخ کرنے کا کوئی امام قائل نہیں ہے۔ ایک جھوٹی روایت امام مالک کی طرف منسوب کر دی گئی ہے درنہ مذہب اُن کا دیگر ائمہ کی طرح ہے۔ تمام ائمہ اس پر متفق ہیں کہ قبر کا مسح نہ کیا جائے نہ اُس کو بوسہ دیا جائے۔ یہ سب کچھ توحید کی محافظت ہے۔ شرک کی جڑی ہے کہ قبر کو مسجد بنایا جائے بعض بزرگوں نے اللہ تعالیٰ کے اس قول "اور کہا اُنھوں نے ہرگز مت چھوڑو معبودوں اپنوں کو اور ہرگز مت چھوڑو دُک و سُواع کو اور نہ یغوث کو اور نہ یعوق کو اور نہ نسر کو" (نوح - ۲۳) میں فرمایا ہے کہ یہ قوم نوح کے نیک لوگ تھے۔ جب یہ مرے تو لوگوں نے ان کی قبروں کو مُعتکف بنایا پھر وہاں اُن کی تصویریں بنائیں پھر کچھ غرسہ کے بعد اُن کی پوجا شروع ہو گئی۔ امام بخاری نے اپنی صحیح میں یہ بات حضرت ابن عباس سے نقل کی ہے۔ قبور پر جب قبے بنائے گئے تو اُن کی زیارت کی۔ ادیث سب سے پہلے رافضی بدعتیوں نے گھڑی ہیں۔ یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے مسجدوں کو معطل اور شہدوں کو آباد کر رکھا ہے۔ اللہ کے گھروں کو برباد کر رکھا ہے۔ جن کے بارے میں حکم ہے کہ اُن کو آباد کرو اور وہاں ذکر اللہ کرو اور خدائے وحدہ لا شریک کی عبادت کرو اور مشاہد مقبروں کو آباد رکھتے ہیں جہاں شرک کرنے میں جھوٹی باتیں بنتے ہیں اور ایسی بدعتیں کرتے ہیں جن کا نہ کتاب اللہ میں ذکر ہے نہ سنت رسول اللہ میں۔ قرآن میں تو مساجد کا



ذکر ہے نہ مقابر و مشاہد کا۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کہہ حکم کرتا ہے پروردگار میرا ساتھ انصاف کے اور سیدھا کرو منہ اپنے کو نزدیک ہر نماز کے اور پکارو اس کو خاص کر کے واسطے اس کی عبارت کے (اعراف-۳۲) اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ سوائے اس کے کہ نہیں آباد کرتے ہیں مسجدیں اللہ کی کو مگر وہ شخص کہ ایمان لائے ہیں ساتھ اللہ کے اور دن آخرت کے اور قائم کرتے ہیں نماز کو (توبہ-۱۴) اور فرمایا: "اور یہ کہ مسجدیں واسطے اللہ کے ہیں پس مت پکارو ساتھ اُن کے کسی کو" (جن-۱۸) اور فرمایا: "اور مت بلو اُن سے اور تم اعتکاف کرنے والے ہو بیچ مسجدوں کے" (بقرہ-۱۰۴) اور فرمایا: "اور کون ہے بہت ظالم اُن شخص سے کہ منع کرتا ہے مسجدوں اللہ کی کو یہ کہ ذکر کیا جائے بیچ اُن کے نام اُن کا اور سعی کرتا ہے بیچ خرابی اُن کی کے" (سورہ بقرہ-۱۱۴)

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم بخاری میں روایت ہے۔ آپ نے فرمایا: تم سے پہلے لوگ مقبروں کو مسجدیں بنالیتے تھے۔ میں تمہیں اس کی ممانعت کرتا ہوں: واللہ اعلم (اس کو احمد بن تیمیہ نے لکھا ہے) امام ابن تیمیہ نے کہا ہے۔ زیارت قبور کے سفر میں نماز قصر کرنے کے بارے میں دو قول ہیں۔ اس پر حسب ذیل اعتراضات وارد ہوتے ہیں۔

پہلا اعتراض یہ ہے کہ یہ بتائے کہ انبیاء اور صالحین کی قبور کی زیارت قربت ہے یا جائز یا گناہ۔ اگر یہ گناہ ہے تو یہ کہنا کہ یہ سفر اگر محض زیارت کے لئے ہے تو قصر جائز نہیں ہے بیکار ہے اس لئے کہ اگر سفر کے دو مقصد ہوں ایک گناہ اور ایک جائز تو لا محالہ وہ سفر ناجائز ہوگا۔ لہذا یہ کہنا محض زیارت کی نیت ہو تو قصر نماز جائز نہیں بیکار ہے۔ اور اگر یہ سفر قربت ہے تو اس میں دو قول نہیں بلکہ بالاتفاق قصر جائز ہوگا اور اگر مباح ہے تو بھی قصر بلا خلاف جائز ہوگا اس میں دو قول نہ ہوں گے اس لئے کہ اس صورت میں مسافر کی دو حالتیں ہوں گی یا تو وہ اس طور پر سفر کرے گا جیسا کہ دیگر مباح مقاصد کے لئے سفر کرتا ہے تو بھی قصر بلا خلاف جائز ہوگا یا یہ خیال کر کے سفر کرے گا کہ یہ قربت ہے۔ اس پر ہم عنقریب گفتگو کریں گے۔

دوسرا اعتراض یہ ہے کہ ابن تیمیہ کی تقریر کا مدار اس بات پر ہے کہ وہ اس سفر کو بالاتفاق حرام قرار دے رہے ہیں جس کا ہم انکار کر چکے ہیں۔ ہاں صرف ابن عقیل کے قول کے



اعتبار سے اس کی حرمت کا شبہ ہوتا ہے۔ اگر اس نسبت کو صحیح مان بھی لیا جائے تو بھی اس میں حضور کی قبر کے سفر کی تصریح نہیں ہے۔ ابن تیمیہ نے اس سفر میں نماز کے قصر کی ممانعت کی اور اس کی ابن بطہ، ابن عقیل اور علمائے متقدمین کے بہت سے گروہوں کی طرف نسبت کی ہے لیکن انھوں نے اپنے اس قول پر کوئی دلیل قائم نہ کی اور نہ یہ بتایا کہ متقدمین کے وہ کون سے گروہ ہیں جنہوں نے اس سفر میں نماز کے قصر کو منع کیا ہے۔

تیسرا اعتراض یہ ہے کہ ابن تیمیہ نے کہا کہ علماء متقدمین نے اس سفر میں نماز قصر کرنے کو منع کیا ہے۔ جیسے کہ ابن بطہ اور ابن عقیل۔ تو ابن عقیل کو انھوں نے متقدمین میں شمار کیا پھر قصر کے جواز کے بارے میں کہا کہ یہ قول ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور بعض متاخرین کا ہے۔ امام شافعی اور امام احمد کے متبعین میں سے غزالی وغیرہ کا۔ غزالی اور ابن عقیل کا زمانہ ایک ہے بلکہ ابن عقیل کی وفات غزالی کے بعد ہوئی ہے۔ غزالی کا سن وفات ۵۰۵ ہے جبکہ ابن عقیل کا سن وفات ۵۱۳ ہے۔ اب معلوم نہیں کہ ابن تیمیہ نے کس بنیاد پر ابن عقیل کو متقدمین میں اور غزالی کو متاخرین میں شمار کیا ہے۔ یہی کہا جاسکتا ہے کہ اپنے قول کی تائید کی وجہ سے ابن عقیل کو متقدمین میں شمار کیا ہے۔ اور یہ ان کی شان سے بعید تھا۔

جس نے میری موت کے بعد میری زیارت کی، والی حدیث کے بارے میں ابن تیمیہ نے کہا یہ حدیث ابن ماجہ میں ہے۔ حالانکہ یہ ابن ماجہ میں کہیں موجود نہیں ہے۔ جس نے حج کیا اور میری زیارت نہ کی، والی حدیث کے بارے میں ابن تیمیہ نے کہا ہے کہ کسی عالم نے اس کی روایت نہیں کی۔ اگرچہ اس میں ضعف ہے لیکن ہم پہلے اس کے راویوں کو گنا چکے ہیں۔

امام ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہ مساجد ثلاثہ کے علاوہ کے لئے اگر کوئی شخص کسی مسجد میں نماز پڑھنے کی منت مانے گا تو منت لازم نہ ہوگی، صحیح نہیں ہے۔

اس لئے کہ امام شافعی کے اس میں دو قول ہیں۔ ایک قول کے اعتبار سے یہ منت لازم ہو جائے گی۔ ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہ علماء نے تصریح کی ہے کہ مسجد قبا کے لئے سفر نہ کرے کیونکہ وہ مساجد ثلاثہ میں داخل نہیں ہے۔ یہ بھی صحیح نہیں ہے۔ لیث ابن سعد کے نزدیک مساجد



ثلثہ اور ان کے علاوہ مساجد کی مُنت لازم ہوگی۔ بعض موالک سے بھی منقول ہے کہ مسجد قبا کے لئے نذر کرنے والے کے لئے سواری کا استعمال جائز ہے اور ان موالک نے آنحضور کے قبا تشریف لے جانے کو کہا ہے کہ یہ سفر بغیر مُنت کے تھا۔ ان دونوں مذہبوں کے بعد ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ مسجد قبا کے لئے سفر ناجائز ہے درست نہیں ہے۔ ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہ زیارت قبور کے لئے سفر بدعت ہے۔ کسی صحابی اور کسی تابعی نے ایسا سفر نہیں کیا نہ آنحضور نے ایسے سفر کا حکم دیا۔ نہ اس کو مسلمانوں کے کسی امام نے مستحب قرار دیا۔ اب اگر کوئی زیارت قبور کے لئے سفر کرے گا تو وہ سنت اور اجماع امت کے خلاف عمل کرے گا۔ امام ابن تیمیہ کا یہ صریح جھوٹ ہے۔ ہم بتا چکے ہیں کہ کن صحابہ اور کن تابعین نے یہ سفر کیا ہے۔ اور کن علماء نے اس کو مستحب گردانا ہے۔ پھر ابن تیمیہ نے یہ قول اپنی طرف سے نہیں بلکہ دوسروں کا مقولہ کر کے بیان کیا ہے اور یہ نہیں بیان کیا کہ اس کا قائل کون ہے۔ شاید ان کا مقصد یہ ہو کہ اس ذمہ داری کو اپنے کندھوں سے اتار کر دوسرے پر ڈال دیں۔ لیکن وہ اس طرح سے اس نقل کی ذمہ داری سے بری نہیں ہو سکتے ہیں۔ بہر حال اس قول کی بُرائی ان کی طرف ہی منسوب ہوگی۔ پھر انھوں نے اس قول کی نسبت ابو عبد اللہ ابن بطہ کی طرف کی اور کہا اپنی "ابانہ صغریٰ" میں یہ انھوں نے کہا ہے۔ ہم پہلے کہہ چکے ہیں کہ آنحضور کی قبر کی زیارت کے بارے میں ہم نے ان کا قول "ابانہ" میں اس کے خلاف دیکھا ہے۔ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ ان کی دو کتابوں کا نام "ابانہ" ہے۔ ابن تیمیہ نے جو ان کا قول نقل کیا ہے وہ "ابانہ صغریٰ" کا ہے اور جو قول ان کا ہم نقل کر رہے ہیں وہ "ابانہ کبریٰ" کا ہے۔ اب اگر یہ صحیح ہے تو "ابانہ صغریٰ" کا یہ قول آنحضور کی قبر کے علاوہ دیگر قبور پر محمول کیا جائے۔ تاکہ دونوں قولوں میں تضاد نہ ہو۔ اور اگر ان کا قول وہی ہے جو ابن تیمیہ نے نقل کیا ہے تو پھر ان کا یہ قول ناقابل التفات ہے۔ پھر یہ بھی یاد رہے کہ ابو عبد اللہ ابن بطہ کے بارے میں اہل نقد و جرح کی متضاد رائیں ہیں۔ خطیب نے تاریخ بغداد میں بعض محدثین کا ان کے بارے میں یہ قول نقل کیا ہے کہ وہ ان سنی حدیث کے بارے میں سماع کا دعویٰ کر دیتے تھے اور ابوالقاسم الازہری نے ان کو ضعیف، ضعیف، ضعیف کہا ہے اور ان کی ایک سند بیان کی



ہے کہ وہ بغوی سے روایت کرتے ہیں اور بغوی مُصعب سے اور مُصعب مالک سے اور مالک زہری سے اور زہری انس سے وہ آنحضور سے کہ آنحضور نے فرمایا "علم کا طلب کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے" اور یہ روایت اس سند سے بالکل وضعی ہے۔ خطیب نے ان کے بارے میں یہ بھی لکھا ہے کہ وہ نیک بزرگ اور مستجاب الدعوات تھے۔

بہر حال ہم نے اُن کے احوال اس لئے لکھ دیئے ہیں تاکہ واضح ہو جائے کہ اُن سے غلطی بھی ممکن ہے۔ ابن تیمیہ نے کہا کہ ابو محمد مقدسی کا یہ کہنا کہ آنحضور کا یہ قول "کجاوے نہ کے جائیں نفی استحباب پر محمول ہے دو وجہوں کا محتمل ہے۔ ایک یہ کہ انھوں نے تسلیم کر دیا کہ یہ سفر نیک کام نہیں ہے نہ قربت ہے نہ طاعت نہ وہ حنات میں سے ہے اس لئے جو شخص یہ اعتقاد رکھے کہ انبیاء اور صالحین کی قبور کی زیارت قربت اور طاعت اور عبادت ہے تو اُس نے اجماع کی مخالفت کی۔

یاد رکھو کہ ابن تیمیہ کا یہ قول انتہائی درجہ کا مبہم اور فاسد ہے۔ مبہم تو اس لئے ہے کہ پڑھنے والا خیال کرے گا کہ اس نے مابقی سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ اجماع اس پر منعقد ہو چکا ہے کہ یہ سفر قربت نہیں ہے اور ہم پہلے یہ بات بیان کر چکے ہیں کہ لیث ابن سعد اور بعض موالک کے کلام کا تقاضہ ہے کہ مساجد ثلاثہ کے علاوہ کا سفر بھی قربت ہے تو اجماع کا دعویٰ باطل ہے۔ ابن تیمیہ کا مقصد ابو محمد مقدسی پر اُن کے اس قول پر الزام قائم کرنا تھا کہ "کجاوے نہ کے جائیں" کو نفی استحباب پر محمول کیا جائے گا۔ اور اس تقدیر پر کہ اُن کو یہ تسلیم ہے کہ یہ سفر عمل صالح نہیں ہے اور اس سے یہ لازم آتا ہے کہ یہ سفر قربت نہیں ہے اور جو یہ اعتقاد کرے کہ یہ سفر قربت ہے اُس نے ابو محمد کی مخالفت کی۔ اجماع کی مخالفت سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ اس عبارت کا فساد اس طور پر ہے کہ ابو محمد نے اس سفر کے جواز پر گفتگو کی ہے اور اُس کا مقصد سفر کا جواز ثابت کرنا ہے۔ انھوں نے حرمت کی نفی کی اور حدیث کو فضیلت کی نفی پر محمول کیا اور حدیث کا مطلب یہ بتایا کہ کسی جگہ کے لئے سفر کرنا بجز مساجد ثلاثہ مستحب نہیں ہے۔ بایں ہمہ اس میں تاویل کرنی پڑے گی اس لئے کہ طلب علم وغیرہ کے لئے سفر کرنا بہر حال مستحب ہے۔



مقصود یہ ہے کہ بغیر کسی اور عارض کے محض اس جگہ کے لئے سفر کرنا مساجد ثلاثہ کے علاوہ مستحب نہیں ہے۔ ہاں اگر اور کوئی وجہ ہو جیسے کسی عزیز کی تیمارداری، طلب علم وغیرہ تو دوسری جگہ کا سفر بھی مستحب ہو جائے گا لیکن ابو محمد نے اس بات کا ذکر نہیں کیا۔ انھیں تو نماز کے قصر کے جواز کو بیان کرنا تھا اس لئے انھوں نے سفر کا جائز ہونا ثابت کیا۔ ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہ جب اس اعتقاد سے سفر کیا کہ وہ طاعت ہے تو یہ بالاجماع حرام ہوگا تو حرمت امر یقینی ہوگئی۔ یہ بھی ابن تیمیہ کا کلام مبہم اور فاسد ہے۔ ابہام اس اعتبار سے ہے کہ اکثر لوگ جو اس کو نہیں گے سمجھیں گے یہ ابتدائی کلام ہے اس میں تحریم پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے اور یہ فیصلہ قطعی ہے۔ اس کا فساد اس طور پر ہے کہ اگر ہم تسلیم کریں کہ سفر بالاجماع طاعت نہیں ہے۔ پھر اگر کوئی طاعت سمجھ کر سفر کرتا ہے تو اس کا بالاجماع حرام ہونا کیسے ہو جائے گا۔ اس لئے کہ کوئی اگر مباح فعل کو قربت سمجھ کر کرتا ہے تو نہ وہ گنہگار ہوگا نہ اس فعل کو حرام قرار دیا جائے گا بلکہ اگر اس کا یہ اعتقاد کسی غلط دلیل پر مبنی ہو تو وہ اپنے گمان کے اعتبار سے ثواب کا مستحق ہوگا۔ ورنہ اس کی نادانی سمجھی جائے گی اور اس کو نہ گناہ ہوگا نہ ثواب اور اس کا فعل اپنی جگہ مباح رہے گا اس میں تحریم کہاں سے پیدا ہوگئی تھی۔

یہ گفتگو تو اس مباح میں تھی جس کو عبادت کے طور پر انجام دیا حالانکہ اس کا اعتقاد اس کے عبادت ہونے کا نہ تھا تو یہ اس کی وجہ سے گناہگار ہوگا اور یہ فعل حرام ہوگا کیونکہ اس نے تقرب الی اللہ ایسے فعل سے کیا تھا جو قربت نہ تھا۔ نہ اللہ کے نزدیک نہ اس کے خیال میں یہ اس مسئلہ میں غلطی واقع ہوئی ہے اور یہی حال تمام بدعتوں کا ہے اور جس کسی نے کوئی فعل بدعت ایجاد کی اس کا ایجاد کنندہ گنہگار ہوگا۔ کیونکہ اس نے دین میں ایسی چیز داخل کی جو حقیقتہً دین کا جز نہ تھی۔ کیونکہ اس نے تقرب الی اللہ ایسی چیز سے کیا جس کو وہ خود سمجھتا ہے کہ دین کی بات نہیں ہے لیکن عوام میں سے جو اس کا مقلد ہوگا اگر وہ ایسی چیز ہے جس میں تقلید ہو سکتی تھی جیسے کہ دین کے فروعی مسائل، اور اس نے اس فعل کو اس طور پر انجام دیا کہ وہ عبادت شرعیہ ہے تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے اور اگر وہ ایسا فعل ہے جس میں تقلید جائز نہیں ہے جیسے کہ دین کے اصول تو اس پر گناہ ہوگا۔ اور ہمارا یہ مسئلہ فروع میں



سے ہے۔ اگر ہم تسلیم کر لیں کہ کسی نے اس سفر کو مستحب قرار نہیں دیا اور پھر کسی نے اس کو کسی شبہ کی بنیاد پر مستحب سمجھ کر کیا تو اس نے نہ حرام کیا نہ وہ گنہگار ہوگا۔ اور اس مسئلہ میں تو سب استحباب کے قائل ہیں لہذا اس میں گناہ کا کوئی احتمال نہیں ہے۔

امام ابن تیمیہ نے یہ بھی کہا اور بدیہی بات ہے کہ زیارت قبر النبی کا جو بھی سفر کرتا ہے وہ اس کو طاعت سمجھ کر کرتا ہے۔ ابن تیمیہ کے اس کلام سے یہ واضح ہوا کہ وہ فرضی طور پر بات نہیں کر رہے ہیں بلکہ مسلمانوں کا جو عمل ہے اس کے متعلق بات کر رہے ہیں لہذا ان کے خیال کے اعتبار سے سب کا یہ سفر باجماع المسلمین حرام ہے۔ اِنَّا بَشِّرُ ذَاتَنَا الْكَلْبَ رَاجِعُونَ۔ تو پھر ان کے نزدیک تمام زمانوں میں تمام مسلمان جو اطراف عالم سے زیارت کے لئے آتے ہیں مجمع علیہ امر حرام کے مرتکب ہوتے ہیں۔ ابن تیمیہ کا یہ کلام ظاہر کرتا ہے کہ وہ زیارت قبر النبی کرنے والوں کو گمراہ اور معصیت کار سمجھتے ہیں۔ یہ ان کی ایسی لغزش ہے جس کا کوئی مداد انہیں ہے۔ وَلَا خَوْفٌ وَلَا قُوَّةٌ إِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ۔

ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہ اگر یہ فرض کیا جائے کہ کوئی کسی مباح غرض کے لئے قبر النبی کا سفر کرے تو یہ جائز ہے لیکن یہاں اس سے بحث نہیں ہے۔ اس کلام کا مفہوم یہ نکلا کہ زیارت کی غرض مباح نہیں ہے۔

ابن تیمیہ نے کہا کہ نفی نہیں کو چاہتی ہے اور نہی کا اقتضا۔ تحریم ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ابو محمد کے "کجاوہ نہ کسا جائے" کو استحباب پر محمول کرنے کی نفی کر رہے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ نفی نہیں کا اقتضا نہیں کرتی ہے بلکہ مجازاً انہی کے معنی میں مستعمل ہوتی ہے۔ ابو محمد یہ کہہ سکتے ہیں کہ نفی کی حقیقت خبر ہے جو نہ تحریم کو چاہتی ہے نہ کراہت کو۔ اور نہی کے دو معنی ہیں ایک حقیقی جو تحریم ہے دوسرے معنی مجازی جو کراہت ہے۔ جب نفی کو اپنی حقیقت خبر سے نہیں کے معنی میں استعمال کیا جائے تو دونوں احتمال ہوتے ہیں۔ تحریم اور کراہت اور جو معنی بھی مراد لئے جائیں اس میں وہ مجاز ہوتی ہے۔ اس لئے کہ خبر اس معنی کے لئے موضوع نہیں ہے۔ اب اگر کسی مزح کی وجہ سے تحریم میں استعمال رائج ہو تو یہ بعض مجازات کو بعض پر ترجیح دینا ہوا۔ اب کبھی یہ ترجیح دوسری ترجیح کے معارض ہوتی ہے تو ابو محمد کو حق حاصل ہے کہ وہ یوں



کہیں کہ تحریم میں یہ لفظ اپنے حقیقی معنی میں نہیں ہے۔ یا اس میں اس کا استعمال ظاہر نہیں ہے۔ اس لئے کہ خبر فقط نہی میں مستعمل نہیں ہے بلکہ اس کے معنی میں مستعمل ہے اور اس کے معنی حقیقی بھی ہیں اور مجازی بھی۔

ابن تیمیہ کا یہ کہنا بالکل غلط ہے کہ زیارت قبر النبی کے سلسلہ کی جس قدر احادیث ہیں وہ سب کی سب اہل علم کے نزدیک ضعیف بلکہ موضوع ہیں۔ کسی معتبر صاحب سنن نے ان کو روایت نہیں کیا۔ ہم شروع کتاب میں اس بات کا بطلان ظاہر کر چکے ہیں۔ اور یہ کہ امام مالک نے "زرت قبر النبی" کہنے کو مکروہ سمجھا ہے۔ ہم نے اس کی مراد بھی سمجھا دی ہے۔

ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہ اگر یہ لفظ مشروع ہوتا تو امام مالک کبھی اس کو مکروہ نہ قرار دیتے۔ یہ بات تو بہت بے موقع ہے۔ اس لئے کہ بحث اس لفظ میں نہیں ہے بلکہ اس کے معنی میں ہے۔ مؤطا میں امام مالک سے جو منقول ہے اور امام احمد اور ابو داؤد سے وہ سب ابن تیمیہ کے خلاف ہے اس لئے کہ اس سے زیارت کے معنی کا ثبوت ہو جاتا ہے۔ میری قبر کو عید نہ بناؤ" پر ہم پہلے گفتگو کر چکے ہیں اور اس کا صحیح مفہوم بتا چکے ہیں اور یہ حدیث کہ "یہود اور نصاریٰ پر خدا کی لعنت انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجدیں بنایا" بھی ابن تیمیہ کے مدعی کی دلیل نہیں ہے اس لئے کہ ہم نے قبر النبی کو مسجد نہیں بنایا ہے اور اگر زیارت کو مسجد بنانے پر قیاس کیا جائے تو یہ بالکل غلط بات ہے۔ ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہ عادت کے خلاف صحرا کی بجائے حضرت عائشہ کے حجرے میں جو دفن کیا گیا وہ اسی لئے کیا گیا کہ کوئی قبر کے پاس نماز نہ پڑھ سکے اور اس کو مسجد نہ بنا سکے تاکہ وہ قبر بت نہ بنے، یہ بات صحیح نہیں ہے، بلکہ حجرہ عائشہ میں تو آنحضرتؐ وقت دفن کئے گئے جب یہ حدیث سامنے آئی کہ نبی اس جگہ دفن ہوتا ہے جس جگہ اس کی موت واقع ہوئی ہو۔ یہ مشہور بات ہے اس کو ہر کس و نا کس جانتا ہے۔

لے حضرت عائشہ نے فرمایا۔ اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگ حضور کی قبر کو مسجد بنائیں گے تو حضور کی قبر میدان میں بنتی۔ یہ قول اپنی جگہ بالکل صحیح ہے۔ محدثین نے اس کو نقل کیا ہے۔ یہ بات حضرت عائشہ نے حضور کے دفن کے بعد قبر کے حجرے میں بننے اور صحرا میں نہ بننے کے بارے میں خدائی حکمت کے طور پر کہی تھی۔ بیشک حجرہ میں تدفین کا فیصلہ اس بنیاد پر نہیں ہوا تھا بلکہ حضرت ابوبکر کی اس روایت پر ہوا تھا کہ نبی اس جگہ دفن ہوتا ہے جس جگہ پر اس کی موت ہوئی ہو۔ (مترجم)



ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہ جب تک قبر النبی مسجد سے جدا تھی کوئی صحابی یا تابعی قبر کے پاس نماز پڑھنے یا اُس کو چھونے یا دہاں دُعا کرنے نہیں جاتا تھا۔ اس پر ہم یہ کہتے ہیں اس سے ابن تیمیہ کا دعویٰ ثابت نہیں ہوتا۔ ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ زیارت کے آداب یہی ہیں۔ ہم بھی وہاں نماز پڑھنے کو اور قبر کے مسح کرنے کو منع کرتے ہیں حالانکہ یہ بات بھی بالاجماع ممنوع نہیں ہے۔ ابو الحسن یحییٰ ابن حسن نے اپنی کتاب "اخبار المدینہ" میں لکھا ہے کہ مروان ابن الحکم آیا تو اُس نے دیکھا ایک شخص قبر النبی سے چٹا ہوا ہے۔ مروان نے اُس کی گتہی پکڑ کر اُس کو قبر سے جدا کیا اور کہا تو جانتا ہے کہ تو کیا کر رہا تھا؟ وہ شخص مروان کی طرف متوجہ ہوا اور بولا میں جانتا ہوں کہ میں نہ پتھر کے پاس آیا ہوں نہ اینٹ کے، میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں۔ پھر وہ شخص بولا۔ دین پر اُس وقت ماتم نہ کرو جبکہ اُس کے متوی اہل بنے ہوں، اُس وقت ماتم کرو جب نا اہل متوی بنے ہوں۔ مُطَلَبُ جو اس روایت کے راوی ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ حضرت ابویوب انصاری کا قصہ ہے۔

ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہ صحابہ اور تابعین جب آنحضور کو سلام کرتے تھے اور دُعا کرتے تھے تو قبلہ رو ہوتے تھے قبر کی طرف منہ نہ کرتے تھے۔ اس قول سے معلوم ہوا کہ ابن تیمیہ کو بھی اس کا اعتراف ہے کہ سلف صالحین سلام کے وقت دعا بھی کرتے تھے۔ اب رہا اُن کا حجرہ میں داخل نہ ہونا تو یہ ادب کی وجہ سے تھا۔ اگر یہ ثابت بھی ہو جائے کہ وہ دعا کے وقت قبلہ رو ہوتے تھے تو اس سے زیارت کا انکار یا سفر کا انکار ثابت نہیں ہوتا ہے۔

ابن تیمیہ نے کہا۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک آپ پر سلام بھیجنے کے وقت قبلہ رو ہے۔ ابواللیث سمرقندی نے فتاویٰ میں ایک حکایت میں جو حسن ابن زیاد کی حضرت ابو حنیفہ سے ہے یہی کہا ہے۔ سروجی حنفی نے کہا کہ ہمارے نزدیک قبلہ رو کھڑا ہو۔ کرمانی نے کہا شوافع وغیرہ نے کہا ہے کہ دعا کے وقت پشت قبلہ کی طرف اور منہ قبر کی طرف ہونا چاہیے۔ اور یہی امام احمد کا قول ہے اور بعض حنفیہ نے کہا قبلہ رخ ہونے میں دو عبادتیں ادا ہوں گی۔ یعنی ایک قبلہ رخ ہونا یہ بھی عبادت ہے، دوسرے دعا اور اکثر علماء کا قول ہے کہ دعا قبر کی طرف رخ کر کے کرے۔ یہ بہتر ہے اور اس میں ادب ہے۔ آنحضور کے ساتھ زندوں کا سامعہ



کرنا چاہیے اور بلا شک و شبہ زندہ کو سلام اُس کی طرف رُخ کر کے کیا جاتا ہے۔ ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہ اکثر علماء نے کہا ہے کہ خاص سلام کے وقت قبر کی طرف مُنہ کرے۔ یہ "خاص" کی قید کہاں مذکور ہے اس کا حوالہ مطلوب ہے۔

شوافع، مالک اور خابلیہ کے اکثر علماء سلام و دعا دونوں حالتوں میں قبر کی طرف رُخ کرنے کے قائل ہیں۔ اخلاف کی مشہور کتابوں میں اس مسئلہ کا ذکر ہی نہیں ہے۔ البتہ امام ابو حنیفہ سے یہ روایت منقول ہے کہ ایوب سختیانی آئے اور قبر النبی کے قریب پہنچے، قبر کی جانب رُخ کیا اور قبلہ کی جانب اُن کی پشت تھی۔ ابراہیم حربی نے اپنی "مناسک" میں لکھا ہے۔ قبلہ کی جانب پشت کرو اور قبر النبی کے وسط کی طرف رُخ کرو اور سلام و دعا پڑھو۔ اس کو آجری نے "کتاب الشریعہ" میں ذکر کیا ہے۔ ابن تیمیہ نے یہ بھی کہا کہ ائمہ میں سے کوئی بھی اس کا قائل نہیں ہے کہ دعا کے وقت قبر کی جانب مُنہ کیا جائے۔ ہاں ایک جھوٹی روایت امام مالک سے منسوب ہے جبکہ اُن کا مذہب اس کے خلاف ہے۔ امام ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہ ائمہ میں سے کوئی بھی دعا کے وقت قبر کی جانب مُنہ کرنے کا قائل نہیں ہے، غلط ہے۔ اس کے متعلق ہم پہلے کہہ چکے ہیں کہ ابو عبد اللہ سامری حنبلی صاحب "المستوعب فی مذہب احمد" نے کہا ہے کہ قبر النبی کو مُنہ کے سامنے کرے، قبلہ کی جانب پشت کرے اور منبر النبی کو بائیں ہاتھ کی جانب کرے۔ پھر انھوں نے سلام و دعا کی تفصیل بیان کی ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ وہ سلام و دعا دونوں حالتوں میں قبر کی طرف مُنہ کرنے کے قائل تھے۔

یہی حال ہمارے علماء کا ہے کہ وہ مطلقاً قبر النبی کی طرف رُخ کرنے کو کہتے ہیں تو بظاہر دعا و سلام دونوں میں قبر کی طرف رُخ کرنے کے قائل ہیں۔ اسی طرح ہم نے ابھی ابراہیم حربی کا قول نقل کیا ہے جس میں وہ کہتے ہیں کہ ہمارے اصحاب نے تصریح کی ہے کہ قبر النبی کے پاس پہنچے قبلہ کی جانب پشت کرے، قبر کی دیوار کی جانب رُخ کرے اور چار ہاتھ قبر کے سر ہانے سے دور کھڑا ہو پھر آنحضور پر سلام پڑھے پھر داہنی جانب کو بٹے اور حضرت ابوبکر پر سلام پڑھے، پھر تھوڑا سا اور داہنی جانب کو بٹے اور حضرت عمر پر سلام پڑھے۔ پھر پہلی جگہ پر آنحضور کے سامنے آجائے اور آنحضور کو اپنے لئے دُعا میں وسیلہ بنائے اور خدا کے دربار میں آپ کو شفیع بنائے۔



پھر قبر کے سرہانے کی جانب بڑھ جائے۔ پھر قبر اور اس ستون کے درمیان کھڑا ہو جودہاں ہے۔ اور قبلہ رخ ہو کر اللہ کی حمد و ثنا کرے اپنے اور اپنے والدین کے لئے دعائیں کرے۔ خلاصہ یہ ہے کہ دعائیں قبلہ رخ ہونا بھی بہتر ہے اور قبر کی طرف رخ کرنا بھی بہتر ہے۔ اور ہمارے علم میں نہیں ہے کہ کسی عالم نے بھی اس کو مکروہ کہا ہو۔ جس حکایت کو ابن تیمیہ نے جھوٹی حکایت بتایا ہے اس کو قاضی عیاض نے "شفاء" کے تیسرے باب میں ذکر کیا ہے اور اس حکایت پر کوئی نکیر نہیں کی ہے اور نہ یہ کہا ہے کہ امام مالک کا مذہب اس کے خلاف ہے۔ اس میں مذکور ہے کہ ابن حمید نے بیان کیا ہے ابو جعفر امیر المومنین کی امام مالک سے مسجد نبوی میں ایک بحث ہوئی جس میں ابو جعفر نے امام مالک سے کہا۔ اے ابو عبد اللہ بتاؤ میں قبلہ رخ ہو کر دعا کروں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب رخ کر کے۔ امام مالک نے فرمایا۔ آنحضور سے روگردانی کیوں کرتے ہو جبکہ وہ تمہارا اور تمہارے باپ آدم کا وسیلہ ہیں۔ اُن کی طرف رخ کرو اور اُن کو شفیع بناؤ اللہ تعالیٰ اُن کی شفاعت قبول فرمائے گا

پھر قاضی عیاض نے شفاء کے چوتھے باب میں فرمایا ہے۔ ابن وہب کی روایت ہے کہ امام مالک نے فرمایا کہ جب آنحضور پر سلام پڑھے اور دعا مانگے تو قبر کی جانب رخ کرے نہ کہ قبلہ کی جانب اور قبر کے قریب ہو کر سلام کرے، قبر کا مسح نہ کرے۔ یہ امام مالک کا مذہب امام کے بہت بڑے شاگرد نے بیان کیا ہے اور اس میں تصریح ہے کہ قبر کا استقبال کرے نہ کہ قبلہ کا۔ قاضی عیاض نے یہ بھی کہا ہے کہ عبد اللہ ابن وہب نے "مبسوط" میں یہ بھی کہا ہے مناسب یہ ہے کہ دعا کے لئے قبر کے پاس قیام نہ کرے سلام کرتا ہوا گزر جائے تو دونوں روایتوں میں اگر اختلاف ہے تو دعا کے لئے ٹھہرنے یا نہ ٹھہرنے میں ہے، استقبال قبر میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اور ہم پہلے بہت سے مالکی علماء کے اقوال بیان کر چکے ہیں کہ قبر کے پاس رُکے اور دعا کرے اور کسی نے یہ نہیں لکھا کہ دعا قبلہ رخ ہو کر کرے اور قبر کی جانب پشت رکھے تو اب کسی ذی علم کے لئے کیسے جائز ہے کیوں کہ امام مالک بلکہ تمام علماء کا مسلک اس حکایت کے خلاف ہے اور اس وہم و خیال سے اس حکایت کو جھوٹی روایت کہے جبکہ اس روایت کا ایک ایک راوی ثقہ اور معتبر ہے خصوصاً جبکہ قاضی عیاض کی عظمت اور جلالتِ قدر امانت اور ثقاہت متفق علیہ



ہے۔ پھر امام شہکی نے اس روایت کے راویوں کی جلالتِ قدر اور ثقاہت کو مدلل طریقہ پر بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ اس روایت کے راویوں پر غور کرو اور دیکھو کہ یہ حکایت ابن وہب کی روایت سے کس قدر مطابقت رکھتی ہے۔

ابن وہب کی عظمت کا بیان کرتے ہوئے امام شہکی نے ذکر کیا کہ علماء مدینہ جب امام مالک کی کسی روایت میں باہم مختلف ہوتے تھے تو وہ ابن وہب کی آمد کا انتظار کرتے تھے تاکہ ان سے اس روایت کے بارے میں معلومات حاصل کریں۔ ابن بکیر کہا کرتے تھے کہ ابن وہب ابن ارقم سے زیادہ فقیہ ہیں۔ اب ہمارے لئے چند راستے ہیں۔ ایک تو یہ کہ ہم صرف ابن وہب کی روایت کو لیں چونکہ اس کو ترجیح حاصل ہے۔ دوسرے یہ کہ دونوں روایتوں پر عمل کریں اس لئے کہ یہ اختلاف حلال و حرام کا نہیں ہے، نہ کراہت و عدم کراہت کا۔ قبلہ رخ ہونا بھی حسن ہے اور قبر کی طرف منہ کرنا بھی حسن ہے۔ تیسرے یہ کہ ابن تیمیہ کے زعم کے مطابق اگر یہ ثابت بھی ہو جائے کہ قبلہ رخ رہے قبر کا استقبال نہ کرے اس سے اصل مسئلہ زیارت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ ہم نے مالکی علماء کی بہت سی کتابیں پڑھیں کسی میں ہم نے نہیں پڑھا کہ دعا کے وقت استقبالِ قبر ممنوع ہے نہ یہ کہ وہ مکروہ ہے اور نہ یہ کہ وہ خلافِ ادنیٰ ہے سوائے تبسوطہ کے بہر حال ابن تیمیہ کا یہ دعویٰ کہ امام مالک اور تمام علماء کا مذہب ہے کہ جب سلام پڑھے تو قبر کی طرف منہ کرے اور جب دعائے قبریٰ کی طرف پشت کرے صحیح نہیں ہے اور اسی بنیاد پر انھوں نے اس حکایت کو مردود قرار دیا۔

زیارت کے سلسلہ میں ہم مالکی علماء کا کلام جو تھے باب میں بیان کر چکے ہیں جس سے ابن تیمیہ کے اس دعویٰ کی تردید ہو جاتی ہے۔ کچھ تھوڑی سی بات باقی ہے وہ ہم یہاں ذکر کر گئے دیتے ہیں۔ ابوالحسن بخاری نے "تبصرہ" میں ذکر کیا ہے۔ جو مدینہ پہنچے وہ سب سے پہلے مسجد نبوی میں جائے دو رکعت تحیۃ المسجد پڑھے۔ پھر قبر البقی پر جائے اور سلام پڑھے۔ یہی امام مالک کا قول ہے۔ ابن حبیب نے کہا۔ جب داخل ہو تو بسم اللہ وسلام علی رسول اللہ کہے۔ ان کی مراد یہ ہے کہ جس وقت داخل ہو تو سلام سے ابتدا کرے پھر تحیۃ المسجد پڑھے اور اگر اس کا داخل اس دروازے سے ہو جو قبر البقی سے متصل ہے اور اس کا گذر قبر کے پاس سے



ہو تو ٹھہر کر سلام پڑھے۔ پھر وہاں جائے جہاں نماز پڑھنی ہے اس میں بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ ابن بشیر مالکی نے "کتاب التبتہ" میں کہا ہے۔ جو شخص مدینہ میں داخل ہو اس کے لئے بہتر یہ ہے کہ پہلے مسجد میں نوافل پڑھے پھر قبر النبی کے پاس جائے۔ رَسُوْلُ اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پر سلام پڑھے اور کثرت سے درود پڑھے۔ پھر اپنے لئے جو چاہے دعا کرے۔ پھر ابو بکر و عمر بد سلام پڑھے اور جب مدینہ سے واپس ہو تب بھی ایسا ہی کرے۔

اس کلام سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ قبر کی طرف رُخ کر کے دعا کرنے کے قائل ہیں۔ ابن یونس مالکی نے ابن حبیب سے نقل کیا ہے کہ جب مسجد نبوی میں داخل ہو تو یوں کہے۔ بسم اللہ! ہماری جانب سے ہمارے رب کی جانب سے اور ملائکہ کی جانب سے رسول اللہ پر سلام ہو۔ اے اللہ میرے گناہ معاف کر دے اور میرے لئے اپنی رحمت اور جنت کے دروازے کھول دے اور میری شیطان سے حفاظت فرما۔ پھر رَوْضَہٗ مِّنْ رِّیَاضِ الْجَنَّةِ میں جائے جو قبر شریف اور منبر کے درمیان ہے وہاں دو رکعت نفل پڑھ کر قبر پر جائے۔ سب سے پہلے اللہ کی تعریف کرے اور جس مقصد کے لئے نکلا ہے اس کی تکمیل کی دعا کرے اور روضہ میں موقع نہ ملے تو دوسری جگہ نفلیں پڑھ لے۔ روضہ میں پڑھنا افضل ہے۔ اس لئے کہ حضور نے فرمایا ہے: "میری قبر اور منبر کے درمیان جنت کے باغیچوں میں سے ایک باغیچہ ہے اور میرا منبر جنت کے حوضوں میں سے ایک حوض پر ہے" ابن حبیب نے کہا۔ پھر جب نماز پڑھ چکے تو قبر النبی کے پاس قبلہ کی جانب سے پہنچ اور قبر کے قریب ہو جا۔ پھر سکون اور وقار سے حضور پر سلام بھیج اور شتار کر اس لئے کہ حضور تیرے وقوف کو جانتے اور تیرے کلام کو سنتے ہیں اور ابو بکر و عمر پر سلام پڑھ اور ان کے لئے دعائیں کر اور شب و روز میں مسجد میں بکثرت نمازیں پڑھ اور مسجد قبا اور شہدائے اُعد کی زیارت کو نہ چھوڑنا۔

ابن حبیب جیسے فاضل و عالم کا یہ کلام ہمارے لئے بہت بڑی دلیل ہے۔ اس میں تصریح ہے اور یقینی طور پر بتایا ہے کہ آنحضور سلام کرنے والے کے کلام کو سنتے ہیں اور اس کی حاضری کا آنحضور کو علم ہوتا ہے۔

امام نووی نے حافظ ابو موسیٰ اصہبانی سے روایت کی ہے کہ امام مالک نے فرمایا ہے



کہ جب کوئی آنحضور کی قبر مبارک کے پاس پہنچے تو قبلہ کی طرف پشت کرے اور آنحضور کی جانب رخ کرے درود بھیجے اور دعا کرے۔

میں نے عبداللہ بن عبدالحکیم البکیر کی کتاب کی شرح میں دیکھا ہے کہ ابن وہب نے کہا ہے امام مالک سے دریافت کیا گیا کہ سلام کرنے والا آنحضور کی قبر مبارک کے پاس کس جگہ کھڑا ہو تو انہوں نے فرمایا۔ اُس گوشہ میں قبلہ رو کھڑا ہو جو منبر کے قریب قبلہ کی جانب ہے اور میں پسند نہیں کرتا کہ وہ قبر کو چھوئے۔ یہ ممکن ہے کہ یہ نسخہ غلط ہو اس لئے کہ ابن وہب کی امام مالک سے روایت پہلے گزر چکی ہے اُس میں قبر کے استقبال کا حکم ہے نہ کہ قبلہ کا۔ ابو موسیٰ کی روایت اور مالک کا کلام اس کی تائید کرتا ہے اور ممکن ہے اُن سے دو روایتیں ہوں۔ ایک میں قبلہ کا استقبال اور دوسری میں استدبار ہو۔ اور اگر یہی ثابت ہو کہ امام مالک دعائے وقت استقبال قبلہ کے قائل تھے تو اس سے زیارت قبر النبی اور اُس کے لئے سفر اور تعظیم قبر النبی کی مخالفت ثابت نہیں ہوتی ہے۔ اب اگر کوئی یہ اعتقاد رکھتا ہے تو وہ گمراہ ہے۔

## آکھواں باب

آنحضور کو وسیلہ بنانے اور آنحضور سے مدد حاصل کرنے اور  
آنحضور سے شفاعت چاہنے کے بیان میں

یاد رکھو آنحضور کو وسیلہ بنانا اور آنحضور سے مدد اور شفاعت چاہنا جائز ہی نہیں بلکہ امر مستحسن ہے۔ اس کا جائز اور مستحسن ہونا ہر دین دار کے لئے ایک بدیہی امر ہے جو انبیاء، رسولوں اور سلف صالحین اور علماء سے ثابت ہے اور کسی مذہب والے نے ان باتوں کا انکار نہیں کیا اور نہ کسی زمانہ میں ان چیزوں کی بُرائی کی بات کہی گئی۔ حتیٰ کہ ابن تیمیہ پیدا ہوئے اور ان چیزوں کا انہوں نے انکار شروع کر دیا اور ایسی باتیں کہیں جن سے ایک بھولا بھالا مسلمان دھوکے میں پڑ جائے اور ایک ایسی سنی بات کہنی شروع کر دی جو اب تک کسی نے نہ کہی تھی اور اُس ابو جعفر منصوٰ اور امام مالک والی مشہور حکایت پر بھی جرح و قدح شروع کر دی جس کو ہم تفصیل سے نقل کر چکے ہیں اور



اس کی صحت کو واضح کر چکے ہیں کہ امام مالک نے خلیفہ منصور سے کہا تھا "آنحضور سے شفاعت کی درخواست کر۔"

ہم نے اس کتاب میں شفاعت کی بحث اس لئے کی ہے کہ ابن تیمیہ نے زیارت قبر النبی کے انکار کے ساتھ شفاعت اور استعانت کا بھی انکار کیا ہے۔ ابن تیمیہ کے اس فعل کی بُرائی اسی سے سمجھ لیجئے کہ اس طرح کی بات اس سے پہلے کسی عالم نے نہیں کہی تھی۔ اس سلسلہ میں انھوں نے بہت سی باتیں لکھی ہیں۔ ہم نے بہتر راستہ یہ سمجھا ہے کہ ان کی باتوں کے رد و ابطال سے قطع نظر کر کے اصل مسئلہ کا ثبوت اور دلائل واضح کر دیں۔ جن علماء نے اُمت کی اصلاح کا بیڑا اٹھایا ہے ان کا طریقہ کار یہ رہا ہے کہ دین کے مسائل اس طرح بیان کر دیں کہ لوگوں کی سمجھ میں آجائیں اور قابل قبول بن جائیں لیکن ابن تیمیہ کی باتیں اس کے بالعکس ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ آنحضور سے توسل ہر حال میں جائز ہے حضور کی پیدائش سے قبل بھی اور پیدائش کے بعد بھی۔ حضور کی دنیاوی زندگی میں بھی اور بعد الموت بھی، دنیا میں بھی اور حشر کے میدان اور جنت میں بھی۔

توسل کی تین قسمیں ہیں۔ پہلی قسم توسل کی یہ ہے کہ صاحب حاجت آنحضور کے وسیلہ سے آنحضور کے مرتبہ کے طفیل اور آنحضور کی برکت کے طفیل اللہ سے اپنی حاجت طلب کرے، یہ بہر حالت جائز ہے خواہ اس کا وقوع آنحضور کی پیدائش سے پہلے ہو یا آنحضور کی حیات طیبہ میں یا آنحضور کی وفات کے بعد، ہر حالت میں اس کے جواز پر صحیح احادیث وارد ہیں۔

پہلی حالت یہ ہے کہ آنحضور کی پیدائش سے قبل دعائیں آنحضور کو وسیلہ بنا یا گیا ہے۔ پہلے انبیاء نے آنحضور کی پیدائش سے پہلے آنحضور کے وسیلہ سے اللہ تعالیٰ سے حاجت طلب کی ہے۔ ہم ان احادیث میں سے پہلے اس حدیث کو بیان کرتے ہیں جس کو حاکم نے مستدرک میں نقل کیا ہے اور اس پر صحت کا حکم لگایا ہے۔ پوری سند کے ساتھ حضرت عمر سے نقل کیا ہے کہ آنحضور نے ارشاد فرمایا کہ "حضرت آدم نے جب اپنی غلطی کا اعتراف کر یا تو دربارِ خداوندی میں عرض کیا اے خدا میں بحق محمد درخواست کرتا ہوں کہ تو مجھے معاف کر دے۔"



اس پر حضرت حق جل مجدہ نے فرمایا۔ اے آدم تم محمد کو کیسے جان گئے میں نے تو ابھی ان کو پیدا بھی نہیں کیا۔ انھوں نے عرض کیا اے بارالہا جب آپ نے مجھے اپنے ہاتھ سے پیدا کیا اور اپنی روح مجھ میں پھونکی۔ میں نے اپنا سر اٹھایا تو میں نے دیکھا کہ عرش کے پایوں پر لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ لکھا ہوا ہے تو میں سمجھا کہ تو نے اپنے نام کے ساتھ جس شخصیت کا نام لکھا ہے وہ یقیناً تمام مخلوق میں تجھے سب سے زیادہ محبوب ہے۔ اس پر خدا نے فرمایا۔ آدم تم نے صحیح کہا بیشک محمد تمام مخلوق میں میرے لئے محبوب تر ہیں اور جبکہ تم نے ان کے حق کا واسطہ دے کر مغفرت چاہی ہے تو میں نے تمہاری مغفرت کر دی اور اگر محمد نہ ہوتے تو میں تمہیں بھی پیدا نہ کرتا۔ حاکم نے اس حدیث کے ساتھ ابن عباس کی اس روایت کو بھی نقل کیا ہے کہ انھوں نے فرمایا۔ حضرت حق جل مجدہ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے بذریعہ وحی فرمایا کہ اے عیسیٰ محمد پر ایمان لاؤ اور اپنی امت سے کہو جو ان کو پائے ان پر ایمان لائے۔ اگر محمد نہ ہوتے تو میں آدم کو نہ پیدا کرتا اور اگر وہ نہ ہوتے تو میں جنت اور جہنم کو بھی نہ پیدا کرتا۔ میں نے عرش کو پانی پر پیدا کیا تو وہ ہلنے لگا۔ اس پر میں نے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لکھا تو ٹھہر گیا۔ ابن تیمیہ نے حضرت آدم کے توسل کی روایت کے بارے میں کہا ہے کہ یہ اصل ہے اور کسی صحیح سند کے ساتھ منقول نہیں ہے اور محض اپنے خیال اور وہم سے بہت سی باتیں کہہ کر اس کو جھوٹ قرار دیا ہے۔

یہ ان کی ساری باتیں اس بات پر مبنی ہیں کہ ان کے علم میں یہ نہ آیا کہ حاکم نے اس روایت کو صحیح سند کے ساتھ نقل کر کے اس پر صحت کا حکم لگایا ہے۔ اگر ان کے علم میں حاکم کی تصحیح آجاتی تو کبھی یہ بے جا جرات نہ کرتے۔ ہو سکتا ہے کہ اگر ان کو حاکم کی اس روایت کا علم ہوتا تو وہ عبد اللہ ابن زید ابن اسلم جو اس حدیث کے راوی ہیں ان پر طعن کرتے۔ اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جاتا کہ ان میں ضعف ہے تو وہ ضعف اس درجہ کا تو نہیں ہے کہ اس کی بنیاد پر اس روایت کو ساقط الاعتبار قرار دے کر ایسے مسئلہ کا انکار کر دیا جائے جو عقلاً اور شرعاً ہر طرح سے جائز ہے۔

حضرت نوح اور حضرت ابراہیم نے بھی آنحضور کی ذات سے توسل کیا ہے جس کو مفسرین



نے ذکر کیا ہے لیکن ہم نے حاکم کی روایت اور اُس پر حاکم کی تصحیح کی وجہ سے اسی روایت پر اکتفا کیا ہے۔ یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ان معنی کو تو تسل استعانت تشفع تجوہ کے الفاظ سے تعبیر کرنے میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اب اگر کوئی یہ کہے کہ شفاعت چاہنے والا تو وہ ہوتا ہے جو شافع کو لے کر کسی کے پاس جائے تاکہ وہ اُس کی شفاعت و سفارش کر دے اور آنحضور کو شافع بنانے میں یہ صورت ممکن نہیں ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں لفظی اور لغوی بحث نہیں ہے۔ یہاں بحث تو یہ ہے کہ نبی کے ذریعہ اور واسطہ سے اللہ تعالیٰ سے درخواست کرنا کیسا ہے۔ جیسا کہ حضرت اُوم نے درخواست کی یا جو معنی بھی شفاعت کے لوگ سمجھتے ہیں لفظ تشفع تو تسل استعانت تجوہ وغیرہ سے یہ مطلب سمجھا جاتا ہے کہ نبی کا واسطہ دے کر اللہ تعالیٰ سے کوئی درخواست کی جائے اور لغت بھی ان لفظوں کے یہی معنی مُراد لینے میں کوئی چیز مانع نہیں ہے مقصد یہ ہے کہ بندہ اللہ تعالیٰ سے اُس شخص کے واسطہ سے درخواست کر سکتا ہے یا نہیں جس کے بارے میں اُس کو یقین ہے کہ اُس شخص کا خدا کے نزدیک رتبہ اور قدر و منزلت ہے۔ اس میں کوئی شک ہی نہیں ہے کہ آنحضور کا عند اللہ بڑا رتبہ اور قدر و منزلت ہے۔ طریقہ یہی ہے کہ ایک انسان جب شفاعت چاہتا ہے تو وہ ایسے شخص کا حوالہ دیتا ہے جس کے بارے میں اُس کو یقین ہوتا ہے کہ اُس کا حوالہ دینے سے اُس کی درخواست منظور ہو جائے گی خواہ شفاعت کرنے والا موجود نہ ہو اور نہ اگر شفاعت کر رہا ہو۔ اسی طور پر آنحضور کی پیدائش سے پہلے آنحضور کے ذریعہ شفاعت چاہی گئی ہے۔ اور اسی صورت میں سائل نہ غیر اللہ سے سوال کرتا ہے نہ غیر اللہ کو پکارتا ہے۔ محبوب اور معظم شخص کا واسطہ قبولیت کا سبب بنتا ہے جیسا کہ صحیح دُعاؤں میں مذکور ہے۔ بعض دُعاؤں میں ہے اے اللہ تعالیٰ ہم تیرے ہر نام کے ذریعہ تجھ سے درخواست کرتے ہیں۔ اے اللہ ہم تیرے اچھے ناموں کے ذریعہ تجھ سے چاہتے ہیں۔ ہم تجھ سے اس واسطہ سے سوال کرتے ہیں کہ تو اللہ ہے وغیرہ وغیرہ۔

غار والی حدیث میں نیک کاموں کے واسطہ سے دعا کرنے کا ذکر ہے۔ اور وہ صحیح حدیث ہے۔ اُس میں اللہ تعالیٰ سے درخواست اور سوال ہے اور جن چیزوں کے ذریعہ سوال کیا گیا ہے وہ متعدد ہیں۔ اس سے نہ شک پیدا ہوا نہ غیر اللہ سے سوال ہوا۔ اسی طرح نبی کریم



کے ذریعہ سوال کرنے سے نبی کریم سے سوال نہیں ہے بلکہ اُن کے واسطے سے اللہ سے سوال ہے جبکہ اعمال کے واسطے سے سوال جائز ہوا جو کہ مخلوق ہیں تو نبی کریم کے واسطے سے سوال بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا۔ یہ کہنا کہ اعمال کے ذریعہ سوال دراصل اُن اعمال کی جزا کی درخواست ہے، درست نہیں ہے۔ اس لئے کہ اگر جزا سے درخواست کا تعلق ہوتا تو پھر اعمال کے ذکر کی ضرورت نہ تھی۔ یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ یہ تو پہلی امتوں کا قصہ ہے اس سے استدلال درست نہیں کیونکہ اگر اعمال کے واسطے سے سوال شرک ہوتا تو گزشتہ امت کے لئے بھی جائز نہ ہوتا۔ اس لئے کہ شرک تو کسی امت میں بھی جائز نہیں سمجھا گیا۔ ہم نہیں سمجھتے کہ آنحضور کو وسیلہ بنا کر دعا کرنے میں کیا قباحت ہے۔ ان لفظوں کا تقاضا یہ ہے کہ جس کے واسطے سے سوال کیا جا رہا ہے اُس کو اُس ذات سے خصوصیت حاصل ہے جس سے سوال کیا جا رہا ہے۔ لہذا آنحضور کو وسیلہ بنانے میں یہی بات ہے۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جس کے واسطے سے سوال کیا جا رہا ہے وہ اُس ذات سے اعلیٰ ہوتا ہے جس سے درخواست کی گئی ہے جیسا کہ حدیث میں ہے۔ جس شخص نے تم سے اللہ کا واسطہ دے کر سوال کیا ہے اُس کو دید و کوڑھی، گنچے اور اندھے کے قصہ والی حدیث میں ہے۔ میں تجھ سے اُس ذات کے واسطے سے درخواست کرتا ہوں جس نے تجھے خوبصورت رنگ اور خوبصورت کھال عطا کی ہے۔ یا حضرت عائشہ نے حضرت فاطمہ سے کہا تھا۔ میں تم سے سوال کرتی ہوں اُس حق کا واسطہ دے کر جو میرا تمہارے اوپر ہے۔ اور کبھی جس ذات سے سوال کیا جا رہا ہے وہ اُس سے افضل ہوتی ہے جس کے واسطے سے سوال کیا گیا ہے۔ جیسا کہ اللہ سے سوال نبی کے واسطے سے کیا جائے۔ اس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں ہے۔

اسی طرح حق النبی کا واسطہ دے کر درخواست کرنا بھی درست ہے۔ حق سے مراد قربہ اور منزلت ہے یا حضور کا وہ حق مراد ہے جو آپ کا امت پر ہے یا وہ حق مراد ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے خود اپنے اوپر ثابت کر لیا ہے۔ درنہ حضرت حق تعالیٰ پر کسی طرح کا وجہ نہیں ہے۔ اسی لئے فقہاء نے ان معنی کے اعتبار سے اس لفظ کے استعمال کو منع کیا ہے۔

دوسری حالت تو تسل کی یہ ہے کہ آنحضور کی پیدائش کے بعد آنحضور کی زندگی میں آپ کی ذات کو وسیلہ بنایا جائے اس کے ثبوت کے لئے وہ روایت کافی ہے جو امام ترمذی نے اپنی جامع



کی کتاب الدعوات میں نقل کی ہے۔ حضرت عثمان ابن حنیف بیان کرتے ہیں کہ ایک نابینا آنحضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا میرے لئے دعا کر دیجئے کہ میں بینا ہو جاؤں۔ آنحضورؐ نے فرمایا اگر تو چاہتا ہے تو میں تیرے لئے بنیائی کی دعا کر دوں اور اگر تو اسی حالت پر صبر کرے تو یہ تیرے لئے بہتر ہے۔ اُس نے عرض کیا نہیں میں تو دعا کرانا چاہتا ہوں۔ آنحضورؐ نے فرمایا اچھا تو جا وضو کر اور اچھی طرح وضو کر اور پھر یہ دعا مانگ۔ اے اللہ! تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں۔ تیرے نبی کے واسطے سے جو محمدؐ ہیں نبی الرحمتہ ہیں۔ اے محمدؐ میں تمہارے واسطے سے اپنے خدا کی طرف متوجہ ہوا ہوں اپنی حاجت کے سلسلہ میں تاکہ وہ میری حاجت پوری کر دے۔ اے اللہ تو اُن کی شفاعت میرے بارے میں قبول فرمالے۔ امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح غریب کہا ہے۔ امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے بھی اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ بیہقی نے بھی اس حدیث کو نقل کیا ہے اور اُس میں اضافہ ہے کہ وہ شخص دعا کر کے کھڑا ہوا تو بینا تھا۔ اور ایک دوسری روایت میں ہے۔ اُس نے ایسا ہی کیا تو اچھا ہو گیا۔ ایک سند میں ہے کہ اُس نابینا نے کہا۔ اے محمدؐ میں تمہارے واسطے سے اپنے خدا کی طرف متوجہ ہوتا ہوں تاکہ وہ مجھے بنیائی عطا کر دے۔ اے اللہ میرے بارے میں اِن کی شفاعت قبول فرمالے اور میرے بارے میں میری سفارش قبول فرمالے۔ اس کے راوی عثمان ابن حنیف نے کہا کہ خدا کی قسم ہم جدا بھی نہ ہوئے تھے اور نہ بات لمبی ہوئی تھی کہ اتنے میں وہ شخص آیا اور گویا کہ اُس کی آنکھوں میں کبھی کوئی خرابی ہی نہ تھی۔ اس حدیث کے بارے میں ترمذی اور بیہقی کی تصحیح ہمارے لئے کافی ہے اور ہمارے دعوے کے ثبوت کیلئے یہ حدیث بہت کافی ہے۔ اب اگر کوئی یہ کہے یہ سب کچھ تو اس طور پر ہوا کہ نبی کریمؐ نے اُس کی سفارش کی۔ کیونکہ آنحضورؐ نے اُس سے کہا تھا کہ یوں کہہ۔ اے خدا میں تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں تیرے نبی کے واسطے سے۔ اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ اور دوسرے صحابہ نے آنحضورؐ کی وفات کے بعد بھی اس دعا کا استعمال کیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ دعا کی قبولیت کا تعلق آنحضورؐ کی اُس وقت کی سفارش سے نہ تھا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں کہیں اس کی صراحت نہیں ہے کہ آنحضورؐ نے شفاعت کر کے



پھر اُس کو اس دعا کی تعلیم دی تھی۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ اگر ایسا ہی ہوا تھا کہ حضور نے شفاعت کر کے اُس کو دعا کی تعلیم دی تھی تو بھی یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ خدا تعالیٰ کے لئے غیر اللہ کو وسیلہ بنایا جاسکتا ہے۔ اور پھر یہ بات کہ اگر آنحضور شفاعت کر چکے تھے تو پھر اس دعا کی تعلیم کی ہی ضرورت نہ تھی۔ حضور کا منشاء تو یہ تھا کہ خود ضرورت مند اضطرابی اور انکساری کی حالت میں آپ کے واسطے سے فریاد کرے تاکہ اُس کا مقصد مکمل طریقہ پر پورا ہو اور یہ بات حضور کی موجودگی میں اور حضور کی غیبت میں اور وفات کے بعد، ہر حالت میں حاصل ہو سکتی ہے اس لئے کہ ہمیں امت پر حضور کی شفقتوں کا علم ہے اور اس بات کا علم ہے کہ حضور اپنی پوری امت کے لئے استغفار اور شفاعت فرماتے رہے ہیں اب جبکہ بندہ کی توجہ بھی اُس کے ساتھ مل جائے گی تو وہ غرض حاصل ہو جائے گی جس کے لئے آنحضور نے نابینا کی رہنمائی فرمائی تھی۔

تیسری حالت توسل کی یہ ہے کہ آنحضور کے ساتھ آپ کی وفات کے بعد توسل کیا جائے۔ طبرانی نے معجم کبیر کے پچاسویں جزی میں عثمان ابن حنیف سے نقل کیا ہے کہ ایک آدمی اپنی ضرورت پوری کرانے کے لئے حضرت عثمان غنی کے چکر کاٹا کرتا تھا لیکن وہ اس کی طرف توجہ نہ کرتے تھے۔ وہ آدمی عثمان ابن حنیف سے ملا اور اُن سے اس بات کا تذکرہ کیا تو انھوں نے اس سے فرمایا جا وضو کر اور پھر مسجد میں پہنچ کر دو رکعت نماز پڑھ اس کے بعد یہ دُعائے ناک۔ اے اللہ میں تجھ سے درخواست کرتا ہوں اور تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے جو کہ نبی الرحمتہ ہیں۔ اے نبی میں آپ کے واسطے سے متوجہ ہوں آپ کے رب کی طرف تاکہ وہ میری ضرورت پوری کر دے۔ اور اپنی ضرورت کا تصور رکھنا۔ پھر چل میں بھی تیرے ساتھ چلوں گا۔ چنانچہ اس شخص نے عثمان ابن حنیف کے کہے پر عمل کیا اور پھر حضرت عثمان غنی کے دروازے پر پہنچا تو دربان نے اُس کا ہاتھ پکڑا اور اُس کو لے جا کر حضرت عثمان غنی کے پاس اُن کی مسند پر بٹھا دیا۔ حضرت عثمان غنی نے اُس سے کہا تیری کیا حاجت ہے۔ اُس نے اپنی ضرورت بتائی تو انھوں نے وہ فوراً پوری کر دی اور فرمایا تو نے آج تک اپنی حاجت کا ذکر کیوں نہ کیا تھا۔ تیری جو ضرورت ہو کرے آکر ہم سے



کہہ دیا کہ اب وہ شخص حضرت عثمان غنی کے پاس سے عثمان ابن حنیف کے پاس آیا اور اُن کا شکریہ ادا کر کے کہنے لگا کہ وہ تو میری ضرورت کی طرف دھیان ہی نہ دیتے تھے آپ نے اُن سے کہا تو انھوں نے میری ضرورت پوری کی۔ عثمان ابن حنیف نے قسم کھا کر کہا۔ میں نے عثمان غنی سے تیرے بارے میں کوئی سفارش نہیں کی ہاں میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں تھا کہ ایک نابینا آیا اور اُس نے دعا کی درخواست کی تو آنحضور نے اُس کو یہی دُعا سکھائی تھی چنانچہ وہ فوراً بینا ہو گیا تھا۔ میں نے تجھے وہی دُعا سکھا دی تھی۔

دوسری قسم تو سَل کی آنحضور سے دعا کا طلب کرنا ہے۔ اس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ آنحضور کی حیاتِ طیبہ میں آنحضور سے دُعا کی درخواست کرنا۔ اس کے تو اس قدر واقعات ہیں جن کو شمار کرنا بھی دُشوار ہے۔ مسلمان اپنی ہر ضرورت میں آنحضور سے مدد چاہتے تھے۔ اور آپ کی پناہ پکڑتے تھے۔ صحیحین میں مذکور ہے کہ ایک شخص جمعہ کے روز مسجد میں آیا۔ اُس وقت آنحضور خطبہ دے رہے تھے۔ وہ آنحضور کے سامنے جا کھڑا ہوا اور کہنے لگا۔ اے رسول اللہ! جانور ہلاک ہو گئے، راستے بند ہو گئے، اللہ سے دعا کر دیجئے اللہ تعالیٰ بارش برسا دے۔ آنحضور نے فوراً دُعا کے لئے ہاتھ اٹھائے اور فرمایا۔ اے اللہ بارش برسا، اے اللہ بارش برسا۔ پیچھے ابر کا ایک ٹکڑا اڑھا لیا جیسا نمودار ہوا اور وہ ابھر کر آسمان کے درمیان پہنچ کر پھیل گیا۔ پھر بارش شروع ہو گئی۔ راوی نے کہا۔ خدا کی قسم اس قدر بارش ہوئی کہ ہمیں ایک ہفتہ تک سورج نظر نہ آیا۔

بیہقی نے "دلائل النبوة" میں ابو وجزۃ السدسی سے نقل کیا ہے۔ انھوں نے کہا کہ جس وقت حضور غزوۂ تبوک سے واپس آرہے تھے حضور کی خدمت میں بنی فزارہ کا ایک وفد آیا اور عرض کیا۔ یا رسول اللہ ہمارا علاقہ قحط میں مبتلا ہے، ہمارے باغات خشک ہیں، ہمارے بچے ننگے ہیں، ہمارے جانور تباہ ہیں، اللہ تعالیٰ سے دعا کر دیجئے وہ ہم پر بارش برسا دے۔ اپنے رب سے ہماری شفاعت کر دیجئے۔ حضور نے فرمایا۔ اگر خدا تعالیٰ سے میں شفاعت نہ کروں گا تو اور کون کرے گا۔ ہمارا رب خدا ہے۔ اُس عظیم کے علاوہ کوئی خدا نہیں ہے۔ اُس کی کرسی میں آسمانوں اور زمینوں کی وسعت ہے اور وہ اُس کی عظمت اور جلال سے چوں چوں



کر رہی ہے۔ پھر حضور کھڑے ہو گئے اور منبر پر تشریف لے گئے۔ اور دعا میں فرمایا۔ اے اللہ! اپنے شہروں کو اپنے جانوروں کو سیراب کر دے اور اپنی رحمت پھیلا دے اور اپنے مردہ شہروں کو زندہ کر دے۔

ابوداؤد میں جبیر ابن مطعم کی روایت ہے کہ حضور کی خدمت میں ایک بے دوا آیا اور عرض کیا۔ اے رسول اللہ! ہماری جانیں مشقت میں پڑ گئی ہیں، بال بچے ویران ہو گئے ہیں، مال اور جانور ہلاک ہو گئے ہیں، اللہ تعالیٰ سے ہماری سیرابی کے لئے دعا کر دیجئے، ہم اللہ تعالیٰ کے لئے آپ کو اور آپ کے لئے اللہ تعالیٰ کو شفیع بناتے ہیں۔ حضور نے فرمایا۔ کبخت تو کیا کہہ رہا ہے، اللہ تعالیٰ کو کسی مخلوق کے لئے شفیع نہیں بنایا جاسکتا۔ خدا کی شان اس سے ارفع و بلند تر ہے اور پھر وہ کرسی کے چوں چوں کرنے کی بات فرمائی۔ آنحضور نے خدا کو شفیع بنانے پر جو تکبر کی اُس کی وجہ یہ ہے کہ شفیع تواضع اور انکساری کے ساتھ اُس شخص سے بات کرتا ہے جس سے وہ شفاعت کرتا ہے اور خدا کی شان اس سے بلند ہے کہ وہ انکساری اور عاجزی کے ساتھ کسی سے بات کہے۔

حضرت انس نے فرمایا ایک بے دوا آنحضور کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا۔ ہمارے بچوں کے لئے صبح کو دودھ نہیں ہے۔ مائیں بھوک کی وجہ سے اپنے بچوں سے غافل ہو گئی ہیں، ہمارے پاس ادنیٰ چیز بھی کھانے کو نہیں ہے۔ اور ہمارے پاس بجز اس کے کوئی چارہ نہیں کہ بھاگ کر آپ کے پاس آئیں اور لوگوں کی جائے فرار رسول ہی ہے۔ حضور اپنی چادر کھینچتے ہوئے منبر پر پہنچے اور اپنے دست مبارک اٹھا کر فرمایا۔ اے اللہ! ہمیں سیراب کر دے۔ راوی نے پوری دعا کا ذکر کر کے کہا کہ حضور نے اپنے ہاتھ ابھی چھوڑے بھی نہ تھے کہ آسمان نے اپنے دہانے کھول دیئے۔ دیہاتیوں نے آکر کہنا شروع کر دیا۔ ہم ڈوبے، ہم ڈوبے۔ اس پر حضور نے دعا کی۔ اور فرمایا اے اللہ! ہمارے اطراف پر اب ہم پر نہیں۔ تو مدینہ پر سے بادل پھٹ گیا اور مدینہ پر تاج کی طرح بن گیا۔ اس پر حضور اس قدر ہنسے کہ حضور کی کچلیاں نظر آنے لگیں۔ پھر فرمایا۔ ابوطالب کی بھلائی خدا کے لئے ہے۔ آج اگر وہ زندہ ہوتے تو بہت خوش ہوتے۔ کوئی ہے جو ان کے اشعار ہمیں سنائے۔ حضرت علی تشریف فرما تھے



انہوں نے فرمایا۔ حضور اُن کے اشاریہ ہیں۔

وَابْيَضُ يَسْتَقِي الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ شِمَالُ الْيَمَامَى عِصْمَةٌ لِلدَّرَامِلِ

بہت سے روشن رو ہیں کہ اُن کے چہرے کے طفیل ابروؤں سے بارش مانگی جاتی ہے۔ جو تیموں کی جائے پناہ، بیواؤں کی عصمت ہیں۔

يَطُوفُ بِهِ الْهَلَالُ مِنْ آلِ هَاشِمٍ فَهُمْ عِنْدَهُ فِي نِعْمَةٍ وَقَوَاضِلِ

تباہ شدہ آلِ ہاشم اُن کے چکر کاٹتے ہیں۔ تو وہ انکے پاس اکرام اور انعامات میں ہوتے ہیں۔ کَذَبْتُمْ وَبَيَّتَ اللَّهُ يُبْزَى مُحَمَّدٌ وَلَمَّا نَطَّاعِينَ حَوْلَهُ وَنُتَاضِلِ

کعبہ کی قسم تم نے جھوٹ بولا کیا محمد کو مغلوب کر دیا جائے گا۔ اور ابھی تک ہم نے اُن کے چاروں طرف نیزہ بازی کی نہ تیر اندازی۔

نُسَلِمَةُ حَبِيبٍ نَضْرَعُ حَوْلَهُ وَنَذْهَلُ عَنْ أَبْنَائِنَا وَالْمَخْلَائِلِ

ہم اُن کو جب سپرد کریں گے جبکہ ہم اُن کے چاروں طرف بچھاڑ دیئے جائیں گے۔ اور ہم اپنے بچوں اور بیویوں سے غافل ہو جائیں گے اس پر ایک شخص کنانی کھڑا ہوا اور اُس نے کہا۔

لَكَ الْحَمْدُ وَالْحَمْدُ مِمَّنْ شَكَرُوا سَقِينَا بِوَجْهِ النَّبِيِّ الْمُنْطَرِ

تیری تعریف ہے تعریف اُس کی جانب سے جو شکر گزار ہے۔ ہم نبی کے چہرے کی وجہ سے بارش سے سیراب کئے گئے۔

دَعَا اللَّهَ خَالِقَهُ دَعْوَةً إِلَيْهِ وَأَشْخَصَ مِنْهُ الْبَصَرُ

انہوں نے اپنے خالق کو ایک بار پکارا۔ اور اُن کی نگاہ اوپر کو اٹھی۔

فَلَمْ يَكُنْ إِلَّا كَمَا سَاعَةً وَأَسْرَعَ حَتَّى رَأَيْنَا الدَّرَرَ

نہ ہوئی مگر تھوڑی دیر۔ اور اس سے بھی جلد کہ ہم نے موتی (بارش کی بوندیں) دیکھ لئے۔

فَكَانَ كَمَا قَالَ عُمَةُ أَبُو طَالِبٍ أَبْيَضُ دُؤُوعُرُرُ

بس ایسا ہی ہوا جیسا کہ اُن کے چچا ابو طالب نے کہا بہت روشن رو چمکتی پیشانی والے ہیں۔

فَمَنْ يَشْكُرِ اللَّهَ يَلْقَ الْمَزِيدَ وَمَنْ يَكْفُرِ اللَّهَ يَلْقَى الْغَيْرَ

بس جو اللہ کا شکر ادا کرتا ہے زیادہ حاصل کرتا ہے۔ اور جو اللہ کی ناشکری ہے وہ حوادث سے



دو چار ہوتا ہے۔

آنحضور نے فرمایا اگر کسی شاعر نے اچھے شعر کہے ہیں تو تیرے شعر بہت اچھے ہیں۔  
اس سلسلہ میں احادیث اور صحابہ کے اقوال بے شمار ہیں۔ اگر وہ تلاش کئے جائیں تو  
ہزاروں مل جائیں گے۔ اس بارے میں اللہ تعالیٰ کا یہ کلام بہت واضح ہے: ”اگر وہ لوگ جس  
وقت انہوں نے اپنا بُرا کیا تھا آتے تیرے پاس پھر اللہ سے بخشواتے اور رسول بھی اُن کو  
بخشواتا تو اللہ کو پاتے معاف کرنے والا مہربان“ (النار: ۶۴)

جیسا کہ حضور کی ذات سے توسل جائز ہے، اُن بزرگوں کے ذریعہ بھی توسل مستحسن اور  
جائز ہے جن کو آنحضور سے خاص نسبت ہے۔ جب قحط پڑتا تو حضرت عمر حضرت عباس کا  
توسل اختیار کرتے تھے اور کہتے تھے۔ اے اللہ جب ہم قحط میں مبتلا ہوتے تھے تو تیرے نبی کو  
وسیلہ بناتے تھے، تو ہمیں سیراب کر دیتا تھا اب ہم نبی کے چچا کو وسیلہ بناتے ہیں، ہمیں  
سیراب کر دے تو وہ سیراب ہو جاتے تھے۔ جیسا کہ صحیح بخاری میں مذکور ہے کہ عام الرمادہ میں  
حضرت عمر نے ایسا کیا تھا۔ اسی لئے عباس ابن عتبہ نے کہا ہے۔

بِعَیْنِی سَقَى اللّٰهُ الْجَازِ وَأَهْلَهُ عَشِيَّتَهُ لَيَسْقَى بِشَيْبَتِهِ عُمَرُ

میرے چچا کے طفیل اللہ نے حجاز اور اہل حجاز کو سیراب کیا۔ اس شام کو جبکہ عمران کے بڑھاپے  
کے طفیل سیرابی کی درخواست کر رہے تھے۔

بغداد میں حمزہ ابن القاسم الہاشمی نے استسقاء کی دعا کی تو اُس میں کہا کہ اے اللہ میں  
اُسی کی اولاد ہوں جس کے بڑھاپے کا واسطہ دے کر عمر ابن الخطاب نے دعا کی تھی۔ وہ برابر  
اسی طرح سے دعا کرتے رہے حتیٰ کہ بارش ہونے لگی۔ مروی ہے کہ جب حضرت عمر نے حضرت  
عباس کے واسطہ سے بارش کی دعا کی اور حضرت عمر دعا کر کے فارغ ہوئے تو حضرت عباس نے  
کہا۔ اے اللہ آسمان سے بلا گناہ کی وجہ سے نازل ہوتی ہے اور وہ توبہ سے ملتی ہے۔ میرے  
واسطہ سے قوم تیری طرف متوجہ ہے۔ چونکہ میرا تیرے نبی سے رشتہ ہے اب ہم گناہوں کے  
بارے میں تیرے سامنے ہاتھ پھیلا رہے ہیں اور ہماری پیشانیاں توبہ کے لئے تیرے سامنے ہیں۔  
حضرت عباس یہ دعا کر ہی رہے تھے کہ آسمان میں پہاڑ جیسے بادل گر جنسے لگے۔ اسی طرح کا توسل



دوسرے نیک لوگوں کے ذریعہ کرنا بھی درست ہے۔ اور یہ ایسی بات ہے جس کا کوئی مسلمان ہی نہیں بلکہ دیگر کسی مذہب کے ماننے والے بھی انکار نہیں کر سکتے۔ اب اگر یہ کہا جائے کہ حضرت عمرؓ نے آنحضور کو اور آنحضور کی قبر کو چھو کر حضرت عباسؓ کا توسل کیوں اختیار کیا تو اس کو سمجھ لیجئے کہ ان کے اس فعل سے آنحضور اور آنحضور کی قبر کے توسل سے انکار لازم نہیں آتا۔

ابو الجوزاء نقل کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ مدینہ میں سخت قحط پڑا۔ لوگوں نے حضرت عائشہؓ کی خدمت میں پہنچ کر قحط کی شکایت کی تو انہوں نے فرمایا کہ آنحضور کی قبر کی چھت میں موکھلا کھول دو تاکہ قبر اور آسمان کے درمیان چھت حائل نہ رہے۔ چنانچہ ایسا کیا گیا تو بارش شروع ہو گئی اور اس قدر بارش ہوئی کہ غشب گھاس بکثرت پیدا ہوئی اور اونٹ اس قدر موٹے ہو گئے کہ چربی سے ان کے بدن پھٹنے لگے۔ اسی لئے اس سال کو پھٹن کا سال کہا جانے لگا۔ حضرت عمرؓ کے حضرت عباسؓ کا توسل اختیار کرنے کی دو وجہیں ہیں۔ ایک وجہ تو یہ ہے کہ ان سے بھی دعا کرانی تھی جیسا کہ انہوں نے کی۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ بارش کی دعا کرنے والوں میں اور اس بارش سے نفع اٹھانے والوں میں حضرت عباسؓ بھی تھے اور وہ خود بھی بارش کے محتاج تھے۔ آنحضورؐ تو اس وقت ان باتوں سے بے نیاز تھے تو حضرت عباسؓ میں آنحضورؐ سے رشتہ داری اور حاجت اور بڑھا پاسب صفتیں جمع تھیں۔ اور خدا بڑھے مسلمان سے حیا فرماتا ہے خصوصاً آنحضورؐ کے بڑھے رشتہ دار سے اور مضطر کی دعا ضرور قبول کرتا ہے اس لئے حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ کا توسل اختیار کیا تھا۔

اگر مخالف یہ کہے کہ ہم ان دلائل کی بنیاد پر جو ذکر کئے گئے ہیں توسل اور شفاعت طلب کرنے کو منع نہیں کرتے البتہ دعائیں بجاء النبیؐ کہنے کو اور استغاثہ کرنے کو منع کرتے ہیں اس لئے کہ ان دونوں میں یہ بات پیدا ہوتی ہے کہ جس شخصیت کی درجاءت کا واسطہ دیا جا رہا ہے اور جس کے ذریعہ استغاثہ کیا جا رہا ہے وہ اللہ تعالیٰ سے بڑی شخصیت ہے، ہم کہتے ہیں کہ اس قسم کا ادنیٰ تصور بھی کسی مسلمان کے ذہن میں نہیں آسکتا۔ بجاء النبیؐ میں آنحضورؐ کے عالی مرتبہ ہونے کا اعتراف ہے۔ اور ایک عالی مرتبہ اپنے سے بڑے عالی مرتبہ سے سفارش کر سکتا ہے۔ لہذا اس میں آنحضورؐ کی اللہ تعالیٰ پر بڑائی کا کوئی تصور نہیں ہے۔ غرضیکہ توسل، تشفع،



تجوہ، استغاثہ، استعانت آنحضور یا کسی دوسرے نبی یا کسی نیک شخص سے کرنے کے یہی معنی ہیں جو ہم نے بتائے کہ استغاثہ میں جس سے مدد طلب کی ہے وہ خدا ہی ہے نبی کو صرف واسطہ قرار دیا گیا ہے اب اگر یہ بات کسی کی سمجھ میں نہیں آتی تو وہ اپنی عقل پر ماتم کرے۔

شفاعت کی دوسری حالت یہ ہے کہ قیامت کے میدان میں آنحضور سے شفاعت کی درخواست ہو۔ یہ شفاعت وہ ہے جس پر امت کا اجماع ہے۔ اسی کتاب میں ہم اس کی مزید تشریح کریں گے۔

تیسری حالت یہ ہے کہ شفاعت کی درخواست آنحضور سے آپ کی برزخی زندگی میں کی جائے۔ یہ بھی دلائل سے ثابت ہے۔ بیہقی کی ”دلائل النبوة“ میں مالک الدار سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ کے دورِ خلافت میں ایک شخص حضور کی قبر کے پاس حاضر ہوا اور کہا اے رسول اللہؐ اپنی امت کے لئے خدا سے بارش کی دعا کر دیجئے آپ کی امت برباد ہو رہی ہے۔

یہ دعا کرنے کے بعد جب وہ سو یا تو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے خواب میں فرمایا عمرؓ کے پاس جاؤ اور ان سے ہمارا سلام کہو اور کہہ دو کہ بارش ہوگی اور ان سے کہنا۔ سمجھداری سمجھداری وہ شخص حضرت عمرؓ کے پاس گیا اور ان کو سارا واقعہ سنایا تو حضرت عمرؓ نے لگے اور کہنے لگے۔ میں تو بقدرِ طاقت کوئی کوتاہی نہیں کرتا ہوں۔ اس روایت سے یہی بتانا تھا کہ آنحضور کی وفات کے بعد برزخی زندگی میں بھی آپ سے بارش کی دعا کے لئے درخواست کی جاسکتی ہے۔ اس حالت میں آنحضور کا دعا کرنا کوئی مستبعد چیز نہیں ہے جبکہ یہ ثابت ہے کہ آنحضور کو اس حالت میں سائل کے سوال کا علم ہوتا ہے اور بسا اوقات آپ جواب بھی دیتے ہیں۔

تو سئل کی تیسری قسم یہ ہے کہ اپنا مقصد آنحضور سے طلب کرے باس معنی کہ آنحضور خدا سے دعا کر کے اور طلب کر کے اس کے مقصد کو پورا فرمادیں۔ اسی سلسلہ کی یہ روایت ہے کہ ایک صحابی نے حضور سے عرض کیا کہ جنت میں مجھے اپنے ساتھ رکھئے گا تو آنحضور نے فرمایا بکثرت سجدے کر کے اس معاملہ میں میری مدد کر۔ اس بارے میں صحابہ کے بہت سے اقوال ہیں۔ اس سوال میں بھی مقصد یہ نہیں ہوتا تھا کہ مقصد حضور پورا کر دیں گے بلکہ مقصد یہ ہوتا تھا کہ آنحضور مقصد کے لئے شفاعت فرمادیں گے اور اللہ تعالیٰ مقصد پورا فرمادیں گے۔



یہی کی "دلائل النبوة" میں مذکور ہے کہ عثمان بن ابی العاص نے کہا کہ میں نے آنحضور سے قرآن کے معاملہ میں اپنی قوتِ حافظہ کی کمزوری کی شکایت کی۔ آنحضور نے فرمایا۔ یہ اُس شیطان کا اثر ہے جس کو خنزب کہا جاتا ہے۔ اے عثمان میرے قریب آجا۔ میں قریب ہوا تو آنحضور نے اپنا دستِ مبارک میرے سینہ پر رکھ دیا جس کی ٹھنڈک میں نے کمر تک محسوس کی۔ پھر فرمایا اے شیطان عثمان کے سینہ سے نکل جا۔ عثمان کہتے ہیں۔ اس کے بعد میرا حافظہ اس قدر قوی ہو کہ جو سنتا تھا یاد ہو جاتا تھا۔ دیکھو آنحضور کا شیطان کو نکل جانے کا حکم دینا خدا کی اجازت سے تھا ورنہ حقیقتاً اس فعل کا خالق تو اللہ ہی تھا۔ ہمارا یہ مقصد ہرگز نہیں کہ شیطان کے نکلنے میں حضور مستقل بالذات تھے اور قدرتِ الہی کا اس میں کوئی دخل نہ تھا۔ کسی مسلمان کا بھی یہ عقیدہ نہیں ہو سکتا۔ اب یہ آنحضور سے صورتاً طلب ہے ورنہ دراصل آنحضور کی حیثیت سفارشی کی ہے۔ اب اس کو خواہ تو تسل کہو یا تشفع یا استعانت یا تجوہ یا توجہ سب کے یہی معنی ہیں۔

تشفع کے بارے میں گزری ہوئی احادیث میں وفدِ بنی فزارہ کا قول آنحضور کے لئے مذکور ہے۔ انہوں نے کہا تھا: تَشْفَعُ لَنَا اِلٰی رَبِّكَ یعنی اپنے رب سے ہماری سفارش کر دیجئے اور نابینا والی حدیث میں بھی ایسے الفاظ ہیں جو تشفع کے معنی میں ہیں۔ تجوہ اور توجہ کے ایک ہی معنی ہیں۔ قرآن پاک میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں ہے: وَكَانَ عِنْدَ اللّٰهِ وَجِيْهًا۔ یعنی اور تھا وہ اللہ کے یہاں آبرورکھتا (احزاب - ۶۹) اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں ہے: وَجِيْهًا فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ۔ مرتبہ والا دنیا اور آخرت میں۔ (آل عمران - ۴۵) مفسرین نے وجیہ کے معنی صاحبِ جاہ و مرتبہ کے کئے ہیں۔ جوہری نے کہا ہے۔ وجیہاً اے دُجاءہ و قدِّرَ وَالْجَاءَ۔ الْقَدَرُ وَالْمَنْزِلَةُ۔ ابن فارس نے کہا ہے۔ فَلَانٌ وَجِيْهٌ اے دُجاءہ جب تم یہ بات سمجھ گئے تو تجوہ کے معنی ہوئے تَوَجَّهَ بِجَاہٍ۔ وہ اُس کا وہ رتبہ اور قدر ہے جو اللہ کے نزدیک ہے۔ استغاثہ کے معنی ہیں غوثِ طلب کرنا۔ اب کبھی غوثِ خالق سے طلب کی جاتی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ ہے جیسا کہ قرآن میں ہے۔ جس وقت فریاد کرتے تھے تم پروردگار اپنے سے۔ (انفال - ۸) اور کبھی غوثِ کاسب سے طلب کی جاتی ہے نبی سے استغاثہ ان ہی معنی کے اعتبار سے ہے استغاثہ کبھی متعدی بنفہ ہوتا ہے اور کبھی بار کے ساتھ اُس کا تعدیہ کر دیا جاتا ہے تو انشئتُ النبی اور



اِسْتَفْتُ بِالْبَنِيِّ کے ایک ہی معنی ہیں یعنی ہم نے آنحضور سے مدد طلب کی کہ وہ ہمارے لئے دُعا فرمادیں تو غوث کی نسبت اللہ کی طرف خَلْق کے اعتبار سے ہے اور آنحضور کی طرف کُتُب کے اعتبار سے ہے تو استغاثۃ بالنبی یا توسل بالنبی بالکل درست اور جائز ہے۔ لفظ بھی اور شرعاً بھی جیسا کہ حضرت ماجرہ نے فرمایا تھا۔ اُعِثْ اِنْ كَانَ عِنْدَكَ غَوَاثٌ۔ اگر تیرے پاس مدد ہے تو مدد کر۔ طرانی کی ”معجم کبیر“ میں ایک روایت ہے جو بظاہر استغاثۃ بغیر اللہ کو منع کرتی ہے۔ حضرت ابو بکر نے فرمایا۔ چلو رسول اللہ سے اس منافق کے بارے میں ہم استغاثہ کریں۔ چنانچہ وہ آنحضور کی خدمت میں پہنچے اور کہا کہ ہم آپ سے اُس منافق کے بارے میں استغاثہ کرتے ہیں تو حضور نے ارشاد فرمایا۔ استغاثہ مجھ سے نہیں ہوتا ہے استغاثہ اللہ سے ہوتا ہے۔ اس روایت کے راوی ابن لہیعہ ہیں اور ان پر کافی اعتراضات ہوئے ہیں۔ پھر بھی اگر اس حدیث کو صحیح مان لیا جائے تو چند معنی پر محمول کی جائے گی۔ ایک تو یہ کہ معاملہ دراصل یہ تھا کہ آنحضور نے بحکم خداوندی منافقین پر مسلمانوں کے احکام جاری کر رکھے تھے اور حضرت ابو بکر کسی خاص منافق کو قتل کرانا چاہتے تھے تو ظاہر ہے کسی منافق کے بارے میں حکم خداوندی کے خلاف حضور عمل نہیں کر سکتے تھے تو حضور کے فرمانے کا مطلب یہ تھا کہ اس معاملے کا تعلق تو صرف اللہ تعالیٰ سے ہے، میں اس میں کچھ نہ کر سکوں گا۔ کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ آنحضور منشاء خداوندی کے خلاف دعا بھی نہیں کر سکتے تھے اور کسی شرعی حکم میں بغیر وحی الہی کے تبدیلی نہیں کر سکتے تھے تو لایستغاثۃ بی (مجھ سے استغاثہ نہیں ہوتا) اگرچہ عام تھا لیکن مراد یہ خاص معاملہ تھا۔

دوسری بات یہ سمجھ لینی چاہیے کہ حقیقتاً مستغاث بہ اللہ تعالیٰ ہے اور غیر اللہ مستغاث بہ مجازاً ہے تو حضور کا یہ فرمانا۔ لَا یُسْتَفَاثُ بِیْ اِنَّمَا یُسْتَفَاثُ بِاللّٰہِ (مجھ سے استغاثہ نہیں ہوتا، استغاثہ اللہ سے ہوتا ہے) ایسا ہی جیسا کہ حضور نے ایک مرتبہ کچھ لوگوں کو اونٹ دیئے اور پھر فرمایا کہ میں نے تمہیں اونٹ نہیں دیئے اللہ تعالیٰ نے دیئے ہیں تو مطلب یہ ہوا کہ مجھ سے استغاثہ کرنا دراصل اللہ تعالیٰ سے استغاثہ کرنا ہے کیونکہ حقیقتاً مستغاث بہ وہی ہے۔ بہر حال استغاثہ اُس سے بھی کیا جاسکتا ہے جس سے غوث حاصل ہو سکے بایں منیٰ کہ وہ خالق اور موجد غوث ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ اور اُس شخص سے بھی کہا جاسکتا ہے جو غوث کا سبب بن سکے۔ بخاری شریف



میں قیامت کے دن کی شفاعت والی حدیث میں مذکور ہے۔ اِسْتَفَاثُوا بِأَدَمَ ثُمَّ بِمُوسَىٰ ثُمَّ بِعِيسَىٰ  
لوگوں نے استغاثہ حضرت آدم سے پھر حضرت موسیٰ سے پھر آنحضرت سے کیا۔

## نواں باب

### انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی زندگی کے بارے میں

احادیث میں یہ مذکور ہے کہ آنحضرت کی روح مبارک آنحضرت کی طرف واپس کر دی جاتی ہے  
اور آنحضرت سلام کو سنتے ہیں اور جواب دیتے ہیں تو ہم نے مناسب سمجھا کہ دیگر انبیاء و صالحین اور  
دیگر اموات کی زندگی کا بھی ذکر کریں۔ ہم نے یہ ذکر چند فصلوں میں مرتب کر دیا ہے۔

### پہلی فصل

### اُن روایتوں کے بارے میں جن میں انبیاء علیہم السلام کی زندگی کے بارے میں ہیں

حافظ ابوبکر البیہقی نے اس سلسلہ میں ایک رسالہ تحریر فرمایا ہے اور اُس میں اس موضوع پر  
حدیثیں جمع کی ہیں اُن میں سے ایک حدیث یہ ہے۔ "انبیاء زندہ ہیں اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں"  
ابن عدی نے "کامل" میں حضرت انس سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ "انبیاء علیہم  
السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں نماز پڑھتے ہیں"۔ بیہقی نے فرمایا کہ حضرت انس سے ایک  
روایت ہے کہ آنحضرت نے فرمایا: "انبیاء چالیس رات کے بعد قبروں میں نہیں چھوڑے جاتے  
ہیں ہاں وہ اللہ تعالیٰ کے سامنے نماز پڑھتے رہتے ہیں جب تک کہ نفع صور ہوگا"۔ بیہقی نے  
فرمایا۔ اگر یہ حدیث صحیح ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ انبیاء پر چالیس دن ایسے گزرتے ہیں کہ  
وہ نماز نہیں پڑھتے پھر مسلسل خدا کے سامنے نماز پڑھتے رہتے ہیں۔ بیہقی نے فرمایا۔ احادیث  
صحیحہ اس پر دلالت ہیں کہ موت کے بعد بھی انبیاء کو زندگی حاصل رہتی ہے۔

بیہقی نے چند سندوں سے یہ حدیث نقل کی "میں موسیٰ کے پاس سے گزرا وہ کھڑے  
ہوئے اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے تھے" اور یہ حدیث نقل کی "میں نے اپنے آپ کو انبیاء کی جماعت



میں دیکھا موسیٰ کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے۔ وہ ایک شخص تھے چھری سے بدن کے گھنگرا لوبالوں والے گویا کہ آزدشنوہ قبیلہ کے ایک شخص تھے۔ عیسیٰ کو کھڑے ہوئے نماز پڑھتے دیکھا وہ عروہ ابن مسعود ثقفی سے مشابہ تھے۔ اور حضرت ابراہیم کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے اور وہ تمہارے صاحب سے مشابہ تھے۔ آنحضور کی مراد اپنی ذات تھی۔ پھر نماز کا وقت آیا تو میں نے سب کی امامت کی جب میں نماز سے فارغ ہوا تو کسی نے کہا۔ اے محمد! یہ مالک ہیں جو دوزخ کے وارد غم ہیں ان کو سلام کرو۔ میں ان کی طرف متوجہ ہوا تو خود انھوں نے مجھے سلام کیا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

حضرت سعید بن المسیب کی روایت میں ہے کہ "حضور کی انبیاء سے بیت المقدس میں ملاقات ہوئی" اور حضرت ابوذر غفاری سے روایت ہے کہ "حضور انبیاء سے آسمانوں میں ملے اور باہمی گفتگو ہوئی"۔ یہ سب روایتیں صحیح ہیں ان میں کوئی تضاد نہیں ہے۔ ابتداءً حضرت موسیٰ کو ان کی قبر میں دیکھا۔ پھر ان کو بھی بیت المقدس میں لے جایا گیا جیسا کہ آنحضور کو لے جایا گیا۔ پھر حضور کی طرح ان کی بھی آسمانوں کی جانب معراج ہوئی۔ لہذا مختلف احادیث میں مختلف جگہوں میں ملاقات ہوئی۔ ان روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ انبیاء زندہ ہیں۔ یہ روایت بھی اسی پر دلالت کرتی ہے۔ اوس ابن اوس نے فرمایا۔ آنحضور کا ارشاد ہے کہ "تمہارے دنوں میں سب سے افضل جمعہ کا دن ہے۔ اسی دن حضرت آدم کی پیدائش ہوئی اسی دن ان کی وفات ہوئی۔ اسی دن نغمہ ہوگا۔ اسی دن صغہ ہوگا۔ اس دن میں مجھ پر کثرت سے درود بھیجا کرو۔ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے۔ صحابہ نے کہا۔ حضور ہمارا درود آپ پر کیسے پیش کیا جائے گا۔ آپ کی ہڈیاں تو بوسیدہ ہو چکی ہوں گی۔ حضور نے فرمایا۔ نہیں اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء کے جسموں کو کھائے" امام بیہقی نے فرمایا۔ اس حدیث کے بہت سے شواہد ہیں۔ ان میں سے ابو مسعود انصاری کی یہ روایت ہے کہ حضور نے فرمایا۔ جمعہ کے روز مجھ پر کثرت سے درود بھیجا کرو۔ جمعہ کے دن جو شخص مجھ پر درود بھیجتا ہے اس کا درود مجھے پہنچایا جاتا ہے۔

حضرت ابو امامہ کی روایت ہے کہ آنحضور نے فرمایا۔ "ہر جمعہ کے دن مجھ پر کثرت سے درود بھیجا کرو اس لئے کہ میری امت کے درود مجھ پر ہر جمعہ کو پیش کئے جاتے ہیں تو جس کے



جس قدر زیادہ درود ہوں گے اسی قدر وہ رتبہ میں مجھ سے زیادہ قریب ہوگا۔ حضرت انس ابن مالک کی روایت ہے۔ آنحضور نے ارشاد فرمایا: قیامت کے دن ہر جگہ مجھ سے قریب تر وہ ہوگا جو دنیا میں میرے اوپر کثرت سے درود بھیجے گا جو جمعہ کے دن اور جمعہ کی شب میں میرے اوپر درود بھیجے گا اللہ تعالیٰ اُس کی آخرت کی نثر اور دنیا کی تین حاجتیں پوری کر دے گا۔ پھر اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ مقرر کر دیتے ہیں اور اُس کو میری قبر میں داخل کر دیتے ہیں وہ مجھے درود بھیجنے والے کا نام و نسب اور قبیلہ بتا دیتا ہے۔ پھر میں اُس کو سفید صحیفہ میں لکھ لیتا ہوں ۵ بیہقی نے یہ حدیث بھی ذکر کی ہے: ”تم جہاں بھی ہو وہاں سے تمہارا درود مجھ تک پہنچ جاتا ہے“ اور یہ حدیث ذکر کی ”جو مسلمان مجھے سلام کرتا ہے اللہ تعالیٰ میری روح واپس کر دیتا ہے تاکہ میں اُس کا جواب دوں ۵ امام بیہقی نے فرمایا۔ اس کے معنی یہ معلوم ہوتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضور کی روح لوٹا دی ہے تاکہ وہ سلام کا جواب دے سکیں۔ پھر بیہقی نے یہ حدیث ذکر کی ہے کہ ”خدا کے کچھ فرشتے گشت لگاتے ہیں وہ میری اُمت کا سلام مجھ تک پہنچا دیتے ہیں“

حضرت ابن عباس کا قول ہے: ”آنحضور کا جواستی آپ پر درود بھیجتا ہے وہ حضور تک پہنچ جاتا ہے اور آپ سے فرشتہ کہتا ہے۔ فلاں نے آپ پر اتنی بار درود بھیجا ہے۔“ بیہقی نے اس حدیث کو بھی ذکر کیا ہے: ”جو شخص میری قبر کے پاس آکر درود بھیجے گا وہ میں سنوں گا“ پھر امام بیہقی نے فرمایا۔ انبیاء کی زندگی پر جو احادیث دلالت کرتی ہیں اُن میں یہ حدیث بھی ہے جس میں مذکور ہے: ”جب مجھے صعقہ سے ہوش آیا تو میں نے دیکھا موسیٰ عرش کا پایہ پکڑے کھڑے ہیں اب میں نہیں کہہ سکتا کہ وہ بیہوش ہوئے تھے اور مجھ سے پہلے ہوش میں آگئے تھے یا اُن کو اس بیہوشی سے اللہ تعالیٰ نے مستثنیٰ کر دیا تھا“

امام بیہقی نے فرمایا۔ صعقہ پر بیہوشی اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کی رو میں اُن کی طرف لوٹا دی ہیں اور وہ اپنے خدا کے پاس شہداء کی طرح زندہ ہیں۔ جب پہلی بار صور پھونکا جائے گا تو دوسروں کے ساتھ وہ بھی بے ہوش ہو جائیں گے لیکن اُن کی یہ موت بھی ہر حیثیت سے موت نہ ہوگی بلکہ محض شعور کا فقدان ہوگا۔ اگر موسیٰ علیہ السلام اس بیہوشی سے مستثنیٰ رہیں گے تو اُن کا شعور اور احساس بھی باقی رہے گا اور اُن کی مظلور بر بے ہوشی اس



بیہوشی کے بدلے حساب میں جڑ جائیگی۔ شہدار بھی اس بے ہوشی سے مستثنیٰ رہیں گے۔

امام بیہقی نے فرمایا حضرت انس ابن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: معراج کی شب میں میرا حضرت موسیٰ کے پاس سے گزرا وہ سرخ ٹیلے کے پاس اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔

حضرت ابو ہریرہ راوی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے اپنے آپ کو انبیاء کی جماعت میں دیکھا۔ موسیٰ کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے۔ پھر آنحضرت نے حضرت ابراہیم اور حضرت عیسیٰ کا اور ان کے احوال کا ذکر کیا۔ فرمایا پھر نماز کا وقت آگیا تو میں نے سب کی امامت کی۔ بعض احادیث میں حضرت موسیٰ کو قبر میں دیکھنے کا ذکر ہے بعض میں بیت القیس میں اور بعض میں چھٹے آسمان پر ان میں کوئی تضاد نہیں ہے۔ مختلف اوقات میں مختلف جگہ ملاقات ہوئی ہے۔

حدیث اسرار میں مذکور ہے کہ آنحضرت کی حضرت آدم سے دنیا کے آسمان پر ملاقات ہوئی آنحضرت نے فرمایا وہ اس حالت میں تھے کہ ان کے دائیں جانب کچھ مستحضر تھے اور بائیں جانب کچھ اشخاص تھے۔ جب وہ دایہ طرف دیکھتے تھے تو ہنستے تھے اور جب بائیں جانب دیکھتے تھے تو روتے تھے۔ انھوں نے آنحضرت سے کہا: خوش آمدید نیک نبی نیک بیٹے۔ حضرت ابراہیم سے آنحضرت کی ملاقات ساتویں آسمان پر ہوئی۔ وہ بیت معمور سے کمر لگائے بیٹھے تھے۔ اور آنحضرت نے فرمایا: بس رات کو مجھے معراج ہوا۔ میرا حضرت موسیٰ کے پاس سے گزرا ہوا۔ ان کا لمبا قد تھا۔ گھنگرا لو بال تھے۔ گویا کہ وہ قبیلہ ازڈشنوئے کے فرد تھے۔ حضرت عیسیٰ کو دیکھا۔ درمیانہ قد تھا۔ رنگ سفید۔ سرخی بال تھا۔ سر کے بال سبھ تھے۔ ایک دوسری حدیث میں ہے وہ ہلکے جسم کے تھے۔ سر کے بالوں میں کنگھی کئے ہوئے تھے۔ گویا کہ وہ ازڈشنوئے قبیلہ کے شخص تھے۔ اور آنحضرت نے فرمایا: میری حضرت عیسیٰ سے ملاقات ہوئی۔ وہ درمیانہ قد سرخ رنگ کے تھے گویا غلخانہ سے نکل کر آ رہے تھے۔ اور حضرت ابراہیم کو دیکھا اور میں ان کی اولاد میں ان سے زیادہ مشابہ ہوں۔

ایک دوسری حدیث میں ہے: ایک شب مجھے کعبہ کے پاس دکھایا گیا تو میں نے ایک گندمی رنگ کے ایسے حسین شخص کو دیکھا جو گندمی رنگ والے انسانوں میں سب سے زیادہ حسین تھا۔



اور اُس کے سر پر حسین ترین زلفیں تھیں جن میں کنگھی کی ہوئی تھی۔ اُن میں سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے وہ دُؤ آدمیوں پر ٹیک لگائے ہوئے تھا یا راوی نے کہا تھا کہ وہ دُؤ آدمیوں کے کندھے پر ٹیک لگائے ہوئے تھا اور بیت اللہ کا طواف کر رہا تھا۔ میں نے دریافت کیا کہ یہ کون ہے تو بتایا گیا کہ یہ مسیح ابن مریم ہیں۔ ایک حدیث میں ہے میں حطیم میں تھا اور قریش مجھ سے میری اسرار کے احوال دریافت کر رہے تھے۔ اُنھوں نے بیت المقدس کے بارے میں ایسی چیزوں کے متعلق سوال کیا جو میں نہ دیکھ سکتا تھا تو میں اس قدر پریشان ہوا کہ اس سے پہلے اس قدر کبھی پریشان نہ ہوا تھا۔ آنحضرت نے فرمایا۔ حضرت حق تعالیٰ نے بیت المقدس کو اٹھا کر میرے سامنے کر دیا۔ اب وہ جو سوال کرتے تھے میں دیکھ کر ان کو جواب دے دیتا تھا۔ پھر میں نے اپنے آپ کو انبیاء کی جماعت میں دیکھا۔ حضرت موسیٰ کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے۔ ہلکے بدن کے تھے۔ گھنگرا لوبال والے تھے گویا کہ از دشنۃ قبیلہ کے تھے۔ حضرت عیسیٰ کو دیکھا وہ کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے۔ عروہ ابن مسعود اُن سے مشابہ تر ہیں۔ میں نے دیکھا حضرت ابراہیم کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے ہیں۔ میں اُن سے مشابہ تر ہوں۔ پھر نماز کا وقت آگیا تو میں نے سب کی امامت کی۔ جب میں نماز سے فارغ ہوا تو کسی نے کہا۔ یہ داروغہ جہنم مالک ہیں ان کو سلام کیجئے۔ میں متوجہ ہوا تو اُنھوں نے مجھے پہلے سلام کر دیا۔

ایک دوسری حدیث میں ہے کہ حضور فادی ازرق سے گذر رہے تھے تو فرمایا۔ میں گویا حضرت موسیٰ کو دیکھ رہا ہوں گھانٹی سے نیچے اُتر رہے ہیں اور لبتیک کہہ رہے ہیں۔ پھر آنحضرت ہرشی گھانٹی پر پہنچے تو فرمایا۔ گویا کہ میں یونس ابن ستی کو سرخ اونٹنی پر دیکھ رہا ہوں وہ اُون کا جبہ پہنے ہوئے ہیں۔ اُن کی اونٹنی کی چہار کھجور کے پٹھے کی ہے اور وہ تلبیہ پڑھ رہے ہیں۔ اور ایک دوسری حدیث میں مذکور ہے۔ گویا کہ میں موسیٰ کو دیکھ رہا ہوں وہ دونوں کانوں میں انگلیاں دینے ہوئے ہیں۔ اور یہ سب حدیثیں بخاری میں موجود ہیں۔

حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ اور دیگر انبیاء کے بہت سی حدیثوں میں جسمانی صفات بیان کئے گئے ہیں اور کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کا ذکر ہے اور آنحضرت کا اُن سب کی امامت کرنے کا ذکر ہے۔ اگر کوئی یہ کہے کہ یہ دیکھنا خواب میں دیکھنا تھا اور لفظ "آرائی" اسی کی طرف اشارہ ہے۔ تو جواب یہ دیا جائے گا کہ آنحضرت معراج اور اسرار کے واقعات کا ذکر کر رہے ہیں اور اس معراج



واسرار کے بارے میں جمہور سلف کا قول یہ ہے کہ وہ بیداری کی حالت میں ہوئی تھی خیند کی حالت میں نہ تھی اور اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ یہ سب خواب کی باتیں ہیں تو بھی انبیاء کا خواب صحیح ہوتا ہے غلط نہیں ہو سکتا۔ اور "ارائی" کا لفظ خواب کی حالت پر دلالت نہیں کرتا ہے۔ جیسا کہ "رَأَيْتُنِي فِي الْحُجْرِ" بتا رہا ہے اور دیگر باتوں سے عیاں ہے کہ یہ واقعات خواب میں نہیں بلکہ بیداری کی حالت میں آنحضور نے دیکھے تھے۔

قرآن پاک میں ہے "سومت رہ دھوکے میں اُس کے پلنے سے" (سورہ سجدہ - ۲۳) صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت قتادہ نے اس کی تفسیر میں کہلے ہے کہ اس کی ضمیر حضرت موسیٰ کی طرف لوٹتی ہے اس سے بھی ثابت ہوا کہ آنحضور کی اور حضرت موسیٰ کی ملاقات ہوئی تھی۔ قرآن پاک میں ہے۔ اور پوچھ دیکھ جو رسول بھیجے ہم نے تجھ سے پہلے" (سورہ ذخرف - ۲۵)

قاضی عیاض نے فرمایا ہے کہ آنحضور نے رسولوں سے معراج میں پوچھا تھا۔ اگر یہ کہا جائے کہ وہ جیکہ مرچکے ہیں توجج کیسے کرتے ہیں اور تلبیہ کیسے پڑھتے ہیں۔ پھر وہ دارِ آخرت میں ہیں۔ دارِ آخرت دارِ عمل نہیں ہے وہاں حج اور تلبیہ کیسا؟ تو یاد رکھو انبیاء، شہداء کی طرح ہیں، بلکہ ان سے بھی افضل ہیں اور جب شہداء اپنے رب کے پاس زندہ ہیں تو انبیاء بھی زندہ ہیں اُن کے حج کرنے اور نماز پڑھنے میں کوئی استبعاد نہیں ہے۔ وہ ان اعمال کے ذریعہ مزید قرب الی اللہ حاصل کرتے ہیں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ آخرت میں بھی عمل ہے اور وہ ذکر اور دعا ہے قرآن پاک میں ہے "اور ان کی دعا اس جگہ یہ کہ پاک ذات تیری یا اللہ" (یونس - ۱۰) تیسری وجہ یہ ہے۔ ہو سکتا ہے کہ یہ باتیں حضور کو خواب میں دکھائی گئی ہوں اور آنحضور یہ شب معراج کے واقعات نہ بیان کر رہے ہوں یا حضور کو تمثیلاً اُن انبیاء کی دنیوی زندگی دکھائی گئی ہو کہ وہ انہوں نے کس طرح گزاری ہے اور ان کا حج و تلبیہ کس طرح کا تھا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ باتیں حضور کو بطور وحی کے بتائی گئی ہوں حضور نے آنکھ سے نہ دیکھی ہوں۔

یہ توجہات قاضی عیاض نے ذکر کی ہیں۔ صحیح جواب دو ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ عالم برزخ پر دنیا کے احکام جاری ہوتے ہیں۔ وہاں بھی عمل کو بڑھایا اور زیادہ اجر حاصل کیا جاسکتا ہے قاضی عیاض کے پہلے جواب کا یہی مطلب ہے۔ دوسرے یہ کہ آخرت میں انسان مکلف نہیں



رہتا اور یہ ضروری نہیں کہ اعمال مکلف ہونے کی حیثیت سے ہی کئے جائیں۔ یہی اعمال بطور تہ کے بدن تکلیف کئے جلتے ہیں۔ دیکھو آنحضور شفاعت کی حالت میں سجدہ کرینگے تو یہ بھی عبادت ہی ہے لیکن آنحضور کا یہ فعل کس حکم کی بجا آوری کے لئے نہ ہو گا بلکہ عجز و انکسار کے اظہار کے لئے اور بطور لذت کے ہو گا۔

حضرت ثابت البنانی تابعی نے یہ دعا کی تھی۔ اے اللہ اگر تو نے کسی کو قبر میں نماز پڑھنے کی طاقت دی ہو تو مجھے بھی ضرور دیدے۔ چنانچہ خواب میں دیکھا گیا کہ وہ قبر میں نماز پڑھتے ہیں۔ یہ بھی یاد رکھئے کہ آنحضور اور دیگر انبیاء کو مرتے وقت اختیار دیا جاتا ہے کہ وہ چاہیں تو دنیا میں مزید رہیں اور چاہیں تو دوا آخرت میں آجائیں۔ اگر مرنے کے بعد ان کے نیک اعمال مزید درجات کے اضافہ کا سبب بنتے تو وہ ہرگز مرنہ پسند نہ کرتے اور یہی چاہتے کہ دنیا میں زیادہ رہ کر اپنے مراتب مزید بڑھاتے رہیں۔

یہ تھوڑی سی احادیث ہم نے انبیاء کی حیات کی ذکر کی ہیں۔ قرآن پاک میں ایسی آیتیں موجود ہیں جو ان کی زندگی کو بتاتی ہیں۔ قرآن پاک میں ہے: "اور مت کمان کراؤ لوگوں کو کہ مار گئے بیچ راہ اللہ کے مڑے.... بلکہ زندہ ہیں لہذا ایک اپنے رب کے رزق دیئے جاتے ہیں۔" (آل عمران-۱۶۹) اس آیت سے معلوم ہوا کہ شہداء زندہ ہیں۔ جبکہ شہداء کو یہ فیض حاصل ہے تو انبیاء کو چند وجوہ سے بدرجہ اولیٰ حاصل ہوگی۔ ایک یہ ہے کہ شہداء کو یہ مہربان ان کے اعزاز کے لئے دیا گیا ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ انبیاء کا رتبہ تو شہداء سے بڑھا ہوا ہے تو پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ یہ اعزاز شہداء کو حاصل ہو اور انبیاء کو نہ حاصل ہو۔ خصوصاً جبکہ یہ اعزاز حضرت حق سے زیادہ قرب اور انس کا ذریعہ ہے۔ دوسرے یہ کہ یہ رتبہ شہداء کو اسی لئے حاصل ہوا کہ انھوں نے اپنی جانیں اللہ کے لئے قربان کی ہیں اور آنحضور کی ذات گرامی ہی ہے کہ جس نے جہاد کی یہ عبادت جاری کی اور لوگوں کو اس کی دعوت دی۔ اور اس راہ کی بحکم خداوندی رہنمائی کی اور خود آنحضور نے ارشاد فرمایا۔ جس نے کوئی اچھا طریقہ ایجاد کیا اس کا اس کو اجر ملے گا اور جو لوگ قیامت تک اس طریقہ پر چلیں گے ان کو اجر ملے گا۔ اور اس اچھا طریقہ ایجاد کرنے والے کو بھی ان لوگوں کے اجر کی برابر اجر ملتا ہے گا اور ان لوگوں کے اجر میں کوئی کمی نہ آنے کی۔ اسی طریقہ سے جس کسی نے کوئی بر طریقہ



ایجاد کیا اس کو اس کا گناہ ملے گا اور قیامت تک اس پر چلنے والوں کے ساتھ اس کو بھی گناہ ملتا رہے گا اور ان کے گناہوں میں کوئی کمی نہ ہوگی۔ ان قواعد کی رو سے جو اجر ہر شہید کو ملے گا وہ اجر آنحضور کو بھی ملے گا اور شہید کو بطور اجر کے زندگی ملی ہے لہذا وہ زندگی بھی آنحضور کو حاصل ہوگی۔ غرض کہ ہر مسلم کے حسنات اور اعمالِ صالحہ جس طرح اس کے اعمال نامہ میں درج ہوں گے آنحضور کے صحائف میں بھی لکھے جاتے رہیں گے۔ اور آنحضور کو اُمت کے اشخاص کی شمار سے اتنا گنا زیادہ ثواب اور اجر ملے گا کہ عقل اس کی شمار سے عاجز ہے بس خدا تعالیٰ ہی اس کو شمار کر سکتا ہے۔

تیسری وجہ یہ کہ آنحضور ﷺ خود بھی شہداء میں داخل ہیں۔ آنحضور کو خیبر میں قاتل زہر بھنی ہوئی بکری کے گوشت میں کھلایا گیا۔ حضرت بشر ابن البراء نے بھی وہ گوشت کھایا وہ فوراً شہید ہو گئے اور آنحضور بطور معجزہ کے زندہ رہے جس کا اثر حضور وقات کے وقت تک محسوس فرماتے رہے۔ اور جس مرض میں وفات ہوئی اس میں حضور نے فرمایا۔ اب وہ وقت آگیا کہ خیبر والے زہر سے میری لہری رگ کٹ رہی ہے۔ علامہ نے کہا ہے۔ اس زہر خورانی کی وجہ سے آنحضور کی ذات میں نبوت اور شہادت جمع ہو گئی ہیں۔ جو زندگی شہداء کے لئے ثابت ہے وہ صرف انہیں کے لئے نہیں ہے جو کسی معرکہ میں شہید ہوئے ہوں بلکہ وہ ہر قسم کے شہیدوں کے لئے ہے جیسے کہ طاعون اور ہیضہ میں مرنے والے، ڈوب کر مرنے والے شہداء۔ لفظ شہید فاعل کا ہموزن ہے۔ یہ شاہد کے یا مشہود کے معنی میں ہے۔ شہید کو شہید کیوں کہا گیا ہے اس کی وجہ نصر ابن شمیل نے یہ بتائی ہے کہ شہید چونکہ زندہ ہے اور زندہ شاہد و مشہود بن سکتا ہے اس لئے شہید کو شہید کہا گیا ہے تو اس قول کی بناء پر جس کو شہید کہا گیا ہے وہ زندہ ہے بعض لوگوں نے کہا کہ اگر وہ شاہد کے معنی میں ہے تو اس لئے شہید کو شہید کہا گیا ہے کہ وہ پہلی امتوں پر گواہ بنے گا اور وہ اللہ کی مہربانی اور لطف کا شاہد ہے اور اگر وہ مشہود کے معنی میں ہے تو شہید کو شہید اس لئے کہا گیا ہے کہ اس کی موت کے وقت ملائکہ رحمت حاضر ہوتے ہیں اور اس کی روح کو منازلِ قدس میں لے جاتے ہیں اور یہ تمام باتیں آنحضور کی ذاتِ گرامی میں جمع ہیں۔

اب یہ ضروری ہے کہ ہم اس زندگی کی تفسیر کریں جو ہم آنحضور کے لئے ثابت کر رہے



ہیں اور اُس زندگی کی بھی جو شہدار یا دیگر مُردوں کو حاصل ہے۔ آنحضور کی زندگی کی خصوصیت تو یہ ہے کہ آنحضور کا مال وفات کے بعد بھی آپ کی ملکیت میں تھا۔ امام الحرمین نے کہا کہ جو چیزیں آنحضور کی زندگی میں آنحضور کی ملکیت میں تھیں وہ اسی طرح وفات کے بعد بھی آپ کی ملکیت میں تھیں، حضرت ابو بکر اُن کو اسی طرح خرچ کرتے تھے جس طرح آنحضور اپنی زندگی میں خرچ کیا کرتے تھے اور اُن کا یہی خیال تھا کہ چونکہ آنحضور کے لئے زندگی ثابت ہے لہذا اُن کی ملکیت بھی باقی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ آنحضور کی زندگی دنیوی احکام کے اعتبار سے بھی باقی ہے اور یہ زندگی شہدار کی زندگی سے بڑھ کر ہے۔

اب غور طلب یہ ہے کہ قرآن پاک تو کہتا ہے ”تحقیق تو بھی مرنے والا ہے اور تحقیق وہ بھی مرنے والے ہیں“ (سورہ زمر۔ ۳۰) نیز آنحضور نے خود فرمایا ”میں مرنے والا ہوں“ صدیق اکبر نے آنحضور کی وفات کے بعد فرمایا تھا ”اللہ علیہ وسلم کو تو موت آگئی ہے“ تو یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ آنحضور کی یہ موت دائمی موت نہ تھی کچھ دیر کے لئے تھی پھر آپ زندہ کر دیئے گئے تھے۔ ملکیت ختم ہونے کا تعلق دائمی موت سے ہے۔ آنحضور کی اخروی زندگی شہدار کی زندگی سے اعلیٰ اور اکمل ہے اور وہ روح کے لئے پلاکسی اشکال کے ثابت ہے اور جسم کے لئے بھی ثابت ہے اس لئے کہ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ انبیاء کے اجسام بوسیدہ نہیں ہوتے ہیں اور روح کا جسم میں واپس آنا تو سب مُردوں کے لئے ثابت ہے چہ جائیکہ شہدار اور انبیاء۔

قابل غور یہ امر ہے کہ آیا وہ روح مستقل طور پر جسم میں آجاتی ہے اور جسم اسی طرح زندہ ہو جاتا ہے جیسا کہ دنیا میں تھا یا وہ جسم بغیر روح کے زندہ رہتا ہے اور روح مشیت ایزدی کے ماتحت کسی اور جگہ رہتی ہے۔ روح کے ساتھ زندگی کا تعلق ایک عادی امر ہے عقلی نہیں ہے عقل ممکن سمجھتی ہے کہ جسم بغیر روح کے زندہ رہے۔ ایک جماعت اس کی قائل ہے کہ روح کی زندگی کے ساتھ جسم کو بھی جدا گانہ زندگی حاصل ہو جاتی ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قبر میں نماز پڑھنا اس کی دلیل ہے اس لئے کہ نماز کے ارکان کا تعلق جسم کے اعضاء سے ہے۔

شب معراج کے بیان میں انبیاء کی جو حالتیں بیان کی گئی ہیں وہ بھی جسمانی صفات ہیں لیکن آخرت میں جسم کی وہ صفات اور ضروریات نہ ہوں گی جو دنیا میں تھیں۔ وہاں نہ بھوک



ہوگی نہ پیاس، لیکن ادراکات جیسا کہ جاننا اور سننا ہے حاصل ہوں گے۔

## دوسری فصل شہداء کی زندگی کے بیان میں

تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ شہداء زندہ ہیں جیسا کہ قرآن نے کہا ہے۔ لیکن اس میں اختلاف ہے کہ ان کی زندگی حقیقی ہے یا مجازی اور حقیقی ہے تو اب حاصل ہے یا قیامت میں حاصل ہوگی، اگر اب حاصل ہے تو وہ روح کو حاصل ہے یا جسم کو۔ یہی چار قول ہیں۔ ان میں سب سے کمزور قول یہ ہے کہ وہ قیامت میں زندہ ہونگے اب زندہ نہیں ہیں۔ یہ قول کئی وجہ سے باطل ہے۔ پہلی وجہ یہ کہ شہداء کی زندگی کے بارے میں قرآن میں فرمایا گیا ہے کہ مومن اس کو نہیں سمجھ سکتے ہیں۔ شہداء کی قیامت کی زندگی کو تو سب سمجھتے ہیں دنیا کی زندگی ہی انوکھی بات ہے جو سمجھ میں نہیں آتی ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ شہداء کے بارے میں قرآن میں کہا گیا ہے کہ وہ خوش وقت مرنے والے ہیں ان کی طرف سے جوابی نہیں پہنچے ان میں پیچھے سے (آل عمران ۱۷۰) تو شہداء کی زندوں کو بشارت دینا اس کی دلیل ہے کہ وہ اب زندہ ہیں ورنہ قیامت میں تو کوئی دنیا میں زندہ نہ ہوگا وہ کس کو بشارت دیں گے۔

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں آنحضرت نے ارشاد فرمایا جب تمہارے بھائی غزوہ احد میں شہید ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی رومیں سبز پرندوں کے پوٹوں میں کر دیں وہ جنت کی نہروں سے پانی پیتی ہیں اور جنت کے پھل کھاتی ہیں اور عرش کے سایہ میں جو تندی لگے ہوئے ہیں ان میں وہ رہتی ہیں۔ جب انھوں نے اپنے کھانے پینے اور خواب گاہوں کی عمدگی دیکھی تو کہا کوئی ہمارے بھائیوں کو بتا دے کہ ہم جنت میں زندہ ہیں، ہمیں رزق دیا جاتا ہے تاکہ وہ لوگ جہاد سے بے رغبتی نہ برتیں اور جنگ میں مرنے نہ موڑیں۔ اس پر حضرت حق نے فرمایا میں تمہارا پیغام ان کو پہنچا دوں گا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: "اور تو نہ سمجھ جو لوگ اے گئے اللہ کی راہ میں مردے ہیں بلکہ زندہ ہیں اپنے رب کے پاس روزی پاتے ہیں" (آل عمران ۱۶۹) یہ ابوداؤد کی روایت ہے صحیح مسلم میں حضرت مسروق کی روایت ہے کہ ہم نے حضرت ابن مسعود



سے اس آیت اور تو نہ سمجھ الخ کے بارے میں دریافت کیا تو انھوں نے فرمایا۔ ہم نے آنحضور سے یہی سوال کیا تو آنحضور نے فرمایا۔ اُن کی رو میں سبز پرندوں کے پوٹوں میں ہیں اور وہ اُن قندیلوں میں ہیں جو عرش میں آویزاں ہیں۔ ایک بار حضرت حق نے اُن کو ملاحظہ فرمایا تو فرمایا۔ تمہاری اور کوئی تمنا ہے۔ انھوں نے جواب دیا۔ ہم اور کیا تمنا کریں۔ جنت میں جہاں کہیں چاہتے ہیں سیر کرتے ہیں۔ حضرت حق نے تین بار اُن سے یہی کہا کچھ اور تمنا ہے؟ انھوں نے مجبور ہو کر عرض کیا۔ اے خدا ہم چاہتے ہیں کہ ہماری رو میں ہمارے جسموں میں لوٹا دی جائیں تاکہ ہم تیرے راستہ میں پھر جہاد کریں اور پھر شہید ہوں۔ حضرت حق تعالیٰ نے محسوس فرمایا کہ اب ان کی کوئی حاجت باقی نہیں ہے تو پھر اُن سے کوئی تعرض نہ کیا۔

ان احادیث سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ ان کو قیامت سے پہلے سے زندگی حاصل ہے حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میری آنحضور سے ملاقات ہوئی تو آپ نے فرمایا۔ جابر تم رنجیدہ معلوم ہوتے ہو میں نے عرض کیا۔ بیشک یا رسول اللہ میرے والد غزوہ اُحد میں شہید ہو گئے ہیں اور بہت سے بال بچے اور قرض چھوڑ گئے ہیں تو حضور نے فرمایا۔ میں تمہیں بتاؤں کہ حضرت حق نے تمہارے والد کے ساتھ کیا معاملہ کیا ہے۔ میں نے عرض کیا ضرور بتا دیجئے۔ فرمایا حضرت حق تعالیٰ نے جب کسی سے بات کی ہے پردے کے پیچھے سے کی ہے لیکن تمہارے والد کو زندہ کیا اور بغیر پردے کے بات کی اور فرمایا اے میرے بندے کچھ تمنا کریں تیری تمنا پوری کروں گا۔ انھوں نے عرض کیا مجھے دوبارہ زندہ کر دے تاکہ میں تیرے راستہ میں جہاد کروں حضرت جنت میں جنت میں فرمایا۔ یہ تو ممکن نہیں ہے۔ ہمارا فیصلہ ہے کہ مرنے کے بعد دوبارہ دنیا میں کوئی نہ لوٹے گا۔ اور اسی سلسلہ میں یہ آیت نازل ہوئی۔ اور تو نہ سمجھ الخ (آل عمران ۱۶۹) یہ روایت ترمذی نے نقل کی ہے۔

ان روایتوں سے یہ ثابت ہو گیا کہ شہدائے الحال زندہ ہیں۔ بعض لوگوں نے لکھا ہے کہ شہدائے کو زندہ کی حاصل ہے لیکن وہ حقیقی زندگی نہیں ہے بلکہ مجازی ہے۔ یعنی اُن کو زندہ اس اعتبار سے کہا گیا ہے کہ وہ اللہ کے حکم کے اعتبار سے جنت میں نعمتوں کے مستحق ہیں یا اس اعتبار سے کہ اُن کے دل میں تمنائیں باقی ہیں لیکن یہ بات بالکل غلط ہے اس لئے کہ حقیقی معنی چھوڑ کر



بلا کسی دلیل کے مجازی معنی مراد لینا درست نہیں ہے تو اب لامحار شہدار کی زندگی اپنے حقیقی معنی میں ہے۔ یہی جمہور علماء کا قول ہے لیکن حقیقی زندگی روح کو حاصل ہے یا روح اور جسم دونوں کو بعض علماء کے نزدیک یہ زندگی صرف روح کو حاصل ہے جسا کہ ابن عباس اور ابن مسعود کی روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ روہیں بنزیر مردوں کے پیٹوں یا پرٹوں میں ہیں، جسم کی حیات تو جب ہوتی جب روہیں جسموں میں ہوتیں۔

بعض علماء اس کے قائل ہیں کہ زندگی روح اور جسم دونوں کو حاصل ہے اور وہ اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور یہ بات صرف شہیدوں کو ہی حاصل نہیں ہے بلکہ سب مردے اپنی قبروں میں روح اور جسم کے ساتھ زندہ ہیں۔ اور عذاب و ثواب کا تعلق روح اور جسم دونوں سے ہے قرطبی نے ذکر کیا ہے۔ شہدار کے اجسام بوسیدہ نہیں ہوتے۔

حضرت جابر نے بیان کیا ہے کہ اُن کے باپ اور عمر و ابن الجوح دونوں جنگ احد میں شہید ہوئے اور دونوں کو ایک قبر میں دفن کیا گیا۔ ایک زمانہ میں بارش کے بہاؤ نے اُن کی قبر کو کھول دیا۔ دیکھا گیا کہ دونوں اصلی حالت میں ہیں اور اُن کے جسموں میں کوئی تغیر پیدا نہیں ہوا۔ ان میں سے ایک زخمی ہوئے تھے اور مرتے وقت اُن کا ہاتھ زخم پر تھا۔ قبر کھلنے پر دیکھا گیا کہ اُن کا ہاتھ اسی طرح اس زخم پر رکھا ہوا ہے۔ لوگوں نے اُن کے ہاتھ کو اس جگہ سے ہٹایا لیکن وہ پھر اسی زخم پر آگیا اور یہ غزوہ احد سے چھیالیس سال بعد کا — قصہ ہے۔ غزوہ احد سے پچاس سال بعد کی بات ہے کہ امیر معاویہ نے مدینہ میں ایک نہر کی کھدائی کرائی اور اُن کے شہدار کو کھدائی کی جگہ سے منتقل کیا حضرت حمزہ کی نعش کے پانچوں میں کدال لگ گئی تو اس سے خون جاری ہو گیا اور عبداللہ ابن حرام کی نعش کو دیکھا گیا تو معلوم ہوتا تھا کہ کل گذشتہ دفن ہوئے ہیں۔ تمام اہل مدینہ نے بیان کیا ہے کہ ولید کے دور میں قبر البقیع کی ایک دیوار گر گئی تو حضرت عمر کا قدم نظر آگیا جو بالکل صحیح حالت میں تھا۔ حضرت عمر کا بھی شہدار میں شمار ہے۔

اس سلسلہ میں زیادہ بحث کی ضرورت نہیں ہے۔ یہ بات یقینی ہے کہ انبیاء کے جسم کو زمین نہیں کھاتی ہے اور نہ شہدار کے اجسام کو۔ یہ یاد رکھئے کہ یہاں شہدار سے مراد وہ شخص ہے



جس نے قتال محض کلمۃ اللہ کی سر بلندی کے لئے کیا ہو۔ اب اگر اُس کے قتال کا مقصد یہ نہ تھا تو وہ حقیقتاً شہید نہیں ہے۔ اسی لئے بعض ایسے اشخاص جو جہاد میں مرے ہیں اُن کے جسم کو زمین کھا جاتی ہے۔ یہ بات ضرور ہے کہ جسم کا بقاء زندگی کی دلیل نہیں ہے اور یہاں بحث شہدائے کی زندگی سے تھی۔ شہدائے کے بارے میں یہ روایت صحیح ہے کہ وہ کہیں گے ہماری رُوح ہمارے جسموں میں لوٹا دی جائے تاکہ ہم پھر جہاد کر کے شہادت حاصل کریں۔ ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ اپنی اس رُوح کے علاوہ دوسری رُوح کے ذریعہ زندہ ہیں اور اُن کی یہ زندگی دنیاوی زندگی کی طرح نہیں ہے۔ شہدائے کی ارواح کے بارے میں یہ روایت بھی ہے کہ وہ پرندوں کے پیٹوں میں ہیں جہاں چاہتی ہیں جنت میں سیر کرتی ہیں پھر اُن قندیلوں میں آ جاتی ہیں جو عرش میں آویزاں ہیں۔ اسی لئے بعض علماء نے کہا ہے کہ شہدائے کی رُوحیں پرندوں کے پیٹوں میں ہیں اور عام مومنوں کی رُوحیں قبور میں ہیں۔ قرطبی نے اپنی یہی رائے ”سند ذکرہ“ میں ذکر کی ہے۔ بعض موالک نے اس حدیث کو یہ کہہ کر غیر معتبر قرار دیا ہے کہ اس صورت میں تو وہ ایک درجہ میں قیدی ہو گئیں لیکن یہ اعتراض غلط ہے۔ حدیث بہر حال صحیح ہے۔ اس اعتراض سے بچنے کے لئے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ رُوحیں پیٹوں کے اندر نہیں ہیں بلکہ پیٹوں کے اوپر ہیں۔ اور حدیث میں لفظ ”فی“ لفظ ”علی“ کے معنی میں ہے۔ بعض لوگوں نے کہا کہ رُوحیں پرندوں کے پیٹوں میں نہیں بلکہ پرندوں کی شکل میں ہوں گی اس لئے کہ بعض احادیث میں یہ آیا ہے کہ مومن کی رُوح ایک پرند ہوگی جو جنت کے درختوں سے غذا حاصل کرے گی۔

بعض علماء نے کہا کہ تمام شہیدوں کی رُوحیں ایک شکل سے نہ ہوں گی بلکہ بعض پرندوں کے پیٹوں میں ہوں گی بعض پرندوں کی شکل میں ہوں گی جو جنت کے درختوں سے غذا حاصل کریں گی۔ بعض سبز پرندوں کے پیوٹوں میں ہوں گی۔ بعض سفید پرندوں کے پیوٹوں میں ہوں گی۔ بعض جنت کی صورتوں میں سے کسی صورت میں ہوں گی۔ بعض اُن صورتوں میں ہوں گی جو اُن کے اعمال سے متصور ہوں گی۔ بعض وہ ہوں گی جو اپنے جسموں کے پاس آتی جاتی رہیں گی۔ بعض وہ ہوں گی جو مردوں کی رُوحوں سے ملاقات کریں گی۔ بعض وہ ہوں گی جو حضرت آدم کی کفالت میں ہوں گی۔ بعض حضرت ابراہیم کی کفالت میں ہوں گی۔ امام قرطبی نے کہا ہے کہ یہ



قول سب سے اچھا ہے کہ اس قول کے اعتبار سے تمام احادیث اپنے اپنے محل میں صحیح ہو جاتی ہیں اور آپس میں کوئی تضاد باقی نہیں رہتا۔

## تیسری فصل

تمام مردوں کے سننے، بات کرنے، محسوس کرنے، زندہ ہونے اور روح کے جسم میں واپس آنے کے بیان میں

سننے اور بات کرنے کے بارے میں صحیح بخاری میں روایت ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ جب مردہ قبر میں رکھ دیا جاتا ہے اور اس کے ساتھی اس سے جدا ہو کر اتنی ہی دور جاتے ہیں کہ مردہ اُن کے جوتوں کی کھٹ پٹ سنتا ہے تو وہ فرشتے اُس مردے کے پاس پہنچے ہیں وہ اس کو بٹھاتے ہیں اور اس سے کہتے ہیں کہ تو اس شخص محمد کے بارے میں کیا کہتا ہے وہ مردہ کہتا ہے میں گواہی دیتا ہوں یہ خدا کے بندے اور رسول ہیں تو وہ فرشتے اُس سے کہتے ہیں جہنم میں جو تیرا ٹھکانا تھا اُس کو دیکھ، اللہ نے تجھے اُس کے بدلے جنت میں ٹھکانا دیدیا ہے۔ حضور نے فرمایا۔ وہ دونوں ٹھکانوں کو دیکھتا ہے لیکن کافر یا منافق اس سوال کے جواب میں کہتا ہے مجھے کچھ معلوم نہیں لوگ جو کہتے تھے میں بھی کہہ دیا کرتا تھا تو وہ فرشتے اُس سے کہتے ہیں تو نے سمجھا نہ پڑھا۔ پھر ایک ہتھوڑا اُس کے کانوں کے بیچ میں مارتے ہیں اور وہ اُس سے چیتا ہے جس کو اُس کے آس پاس کی چیزیں سوائے جن دانس کے سب سنتی ہیں اور ترمذی میں یہ بھی ہے کہ فرشتے مومن سے کہتے ہیں تو اب سو جا جیسا کہ دلہن سوتی ہے اور اُس کو اُس کا محبوب ترین شخص بیدار کرتا ہے۔

حضرت ابوسعید خدری کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب جنازہ تیار ہو جاتا ہے اور لوگ اُس کو کاندھوں پر اٹھاتے ہیں اگر وہ نیک ہوتا ہے تو کہتا ہے مجھے جلد آگے لے چلو اور اگر وہ بد ہوتا ہے تو کہتا ہے۔ ہائے ہائے مجھے کہاں لے جاتے ہو اُس کی آواز انسانوں کے علاوہ سب سنتے ہیں۔ اگر لسان مٹن لیں تو بے ہوش ہو جائیں۔

ان احادیث سے مزاحمت معلوم ہوا کہ مردہ کلام کرتا ہے۔ اور سننے کے بارے میں تو وہ حد



بہت قوی دلیل ہے جس میں آنحضور نے بدر کے مقتولین کو جو کنویں میں پڑے ہوئے تھے پکار کر کہا تھا اور صحابہ سے فرمایا تھا تم میری آواز اُن سے زیادہ نہیں سُن رہے ہو، مُردوں کے احساس کے بارے میں وہ احادیث دلالت کرتی ہیں جو عذابِ قبر کے بارے میں وارد ہوئی ہیں۔ اُن میں سے واضح ترین وہ حدیث ہے جس کو حضرت ابو بکر نے روایت کیا ہے کہ میں آنحضور کے ساتھ جا رہا تھا۔ ایک طرف میں اور دوسری طرف ایک اور صاحب تھے۔ آنحضور درمیان میں تھے۔ آنحضور دو قبروں کے پاس پہنچے اور فرمایا امان دونوں قبروں میں مدفنِ اس وقت عذاب میں مبتلا ہیں کوئی شخص نے جو کھجور کی ایک شاخ توڑ کر لائے۔ ہم دونوں دوڑے لیکن میں ساتھی سے پہلے شاخ توڑ کر لے آیا۔ آنحضور نے اُس کو اوپر سے چیر کر دو ٹکڑے کئے۔ ایک ٹکڑا ایک قبر پر اور دوسرا ٹکڑا دوسری قبر پر گاڑ دیا اور فرمایا۔ جب تک ان شاخوں میں تری رہے گی اللہ تعالیٰ ان پر عذاب کی کمی کر دے گا۔ اور فرمایا ان میں سے ایک غیبت کی وجہ سے اور دوسرا پیشاب سے احتیاط نہ برتنے کی وجہ سے عذاب میں مبتلا ہے۔

اس روایت سے ثابت ہوا کہ قبر ہی سے عذاب شروع ہو جاتا ہے اور مُردہ اُس کو محسوس کرتا ہے۔ برابر ابن عازب سے روایت ہے کہ جب قبر میں مسلمان سے سوال کیا جاتا ہے تو وہ کہتا ہے میں گواہی دیتا ہوں کہ خدا کے علاوہ کوئی معبود نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں۔ اللہ کے اس قول کا مطلب یہی ہے مغبوط پکڑتا ہے اللہ ایمان والوں کو مغبوط بات سے دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں، (سورۃ ابراہیم - ۲۷)

برابر ابن عازب سے ایک روایت یہ بھی ہے جو مُردہ کی حکم کے بارے میں جامع ہے۔ اور اس میں صراحت ہے کہ روح جسم میں لوٹ کر آ جاتی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم ایک انصاری کے جنازے میں حضور کے ساتھ چلے حضور جب قبر کے پاس پہنچے تو بیٹھ گئے اور ہم بھی خاموشی کے ساتھ آپ کے چاروں طرف بیٹھ گئے۔ حضور کبھی آسمان کی جانب دیکھتے کبھی زمین کی جانب۔ پھر فرمایا میں عذابِ قبر کے معاملہ میں خدا سے پناہ چاہتا ہوں۔ یہ جملہ چند بار فرمایا۔ پھر فرمایا اے مومن بندہ جب دنیا کے آخری وقت اور آخرت کے ابتدائی وقت میں ہوتا ہے تو ایک فرشتہ اُس کے سر ہانے آکر بیٹھتا ہے اور کہتا ہے۔ اے مومن جان اللہ کی مغفرت اور خوشنودی کی طرف نکل



تو اُس کی روح ایک قطرہ کی مانند نکلتی ہے اور کچھ روشن رُوز فرشتے جنت کا کفن، حنوط خوشبو لے کر آجاتے ہیں۔ جب وہ فرشتہ اِس روح کو جسم سے نکال لیتا ہے تو وہ فرشتے اُس سے اِس روح کو لے لیتے ہیں۔ قرآن کی اِس آیت میں اسی طرف اشارہ ہے: "یہاں تک کہ جب پہنچے تم میں سے کسی کو موت اِس کو پھر لیویں ہمارے بھیجے لوگ اہل وہ قصور نہیں کرتے" (الانعام: ۶۱) اب اُس کی روح بہترین خوشبو کی مانند اُس کے جسم سے خارج ہوتی ہے تو اُس کو فرشتے لے کر آسمان کی جانب چڑھتے ہیں اور جب وہ زمین و آسمان کے درمیان کسی گروہ کے پاس سے گذرتے ہیں تو وہ گروہ پوچھتا ہے: "یہ کس کی روح ہے تو فرشتے اُس کا بہترین نام لے کر اُن کو بتا دیتے ہیں۔ جب وہ فرشتے دنیا کے آسمان پر پہنچتے ہیں تو وہ اُن کے لئے کھول دیا جاتا ہے پھر ہر آسمان کے مقرب فرشتے اُس کے ساتھ ہوتے جاتے ہیں حتیٰ کہ وہ ساتویں آسمان پر پہنچ جاتے ہیں تو اُن کو حکم ملتا ہے کہ اُس کا نام علیتین میں لکھ دو۔ قرآن پاک میں ہے: "اور تجھ کو کیا خبر کیا ہے بندۂ خدا ایک دفتر ہے لکھا ہوا" (المطففین: ۸-۹) اُس کا نام علیتین میں لکھ دیا جاتا ہے۔ پھر کہا جاتا ہے اب اُس کو دنیا کی طرف لوٹا دو اِس لئے کہ میں کہہ چکا ہوں۔ اِسی زمین سے ہم نے تمہیں بنایا اور اِسی میں تمہیں پھر ڈالتے ہیں اور اِسی سے تمہیں نکالیں گے دوسری بار۔ (طہ: ۵۵) تو وہ روح دنیا کی طرف لوٹا دی جاتی ہے اور وہ اُس کے جسم میں داخل ہو جاتی ہے۔ پھر وہ فرشتے سخت مزاج اُس کے پاس آتے ہیں جو اُس کو بٹھالتے ہیں اور دریافت کرتے ہیں: "تیرا رب کون ہے، تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہہ دیتا ہے۔ میرا رب اللہ ہے اور میرا دین اسلام ہے۔ پھر وہ فرشتے کہتے ہیں کہ تو کیا کہتا ہے اُس شخص کے بارے میں جو تم میں بھیجا گیا تھا۔ وہ کہتا ہے۔ وہ اللہ کا رسول ہے پھر وہ فرشتے کہتے ہیں۔ تجھے کیسے معلوم ہوا کہ وہ اللہ کا رسول ہے تو وہ کہتا ہے کہ وہ خدا کی جانب سے واضح نشانیاں لے کر آیا تھا تو میں اُس پر ایمان لایا تھا اور اُس کی تصدیق کی تھی۔ اللہ تعالیٰ کے قول "ثابت رکھتا ہے اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں ساتھ بات محکم کے بیچ زندگانی دنیا کے اور بیچ آخرت کے" (سورہ ابراہیم: ۲۴) میں اِسی طرف اشارہ ہے۔ پھر اللہ کی جانب سے اعلان ہوتا ہے۔ میرا یہ بندہ سچا ہے اِس کو جنت کا لباس پہنا دو اِس کے لئے جنت کا فرش بچھا دو اور جنت میں جو اس کی جگہ ہے وہ اِس کو دکھا دو۔ چنانچہ ایسا کر دیا جاتا ہے اور اُس



کی قبر میں مدبر کثادگی کر دی جاتی ہے۔

پھر اُس کے لئے اُس کے اعمال ایسے حسین ترین شخص کی صورت میں اُس کے پاس لائے جاتے ہیں جس کا بہترین لباس ہوتا ہے اور اُس میں سے خوشبو مہکتی ہوتی ہے۔ وہ آکر کہتا ہے جو نعمتیں خدا نے تیرے لئے تیار کی ہیں اُن کی بشارت حاصل کر! اللہ کی رضا مندی کی بشارت حاصل کر! اُس جنت کی بشارت حاصل کر جس کی نعمتیں دائمی ہیں۔ وہ مردہ اُس سے کہتا ہے۔ تجھے اللہ خیر کی بشارت دے تو کون ہے۔ وہ کہتا ہے۔ یہ وہ دن ہے جس کا تجھ سے وعدہ کیا گیا تھا۔ اور وہ معاملہ ہے جس کا تجھ سے وعدہ کیا گیا تھا۔ میں تیرا نیک عمل ہوں۔ خدا کی قسم میں جانتا تھا تو اللہ کی اطاعت میں بڑا تیز رو تھا اور گناہ کرنے میں بہت سست تھا۔ تجھے اللہ نے جزائے خیر عنایت کی ہے۔ تب وہ مردہ کہتا ہے۔ اے اللہ جلد قیامت قائم کر دے تاکہ میں اپنے اہل و عیال کے پاس لوٹ سکوں۔ اور اگر وہ بدکار ہے تو آخری وقت میں فرشتہ آکر اُس کے سر ہانے بیٹھ جاتا ہے اور کہتا ہے۔

اے غیثِ روحِ نکل اور اللہ کے غضب اور ناراضی کی بشارت سُن۔ پھر کچھ فرشتے آجاتے ہیں جن کے چہرے کالے ہوتے ہیں اور اُن کے ہاتھوں میں ٹاٹ کے ٹکڑے ہوتے ہیں۔ جب وہ فرشتہ اُس کی روح نکال لیتا ہے، یہ فرشتے فوراً اُس سے لے لیتے ہیں۔ جب وہ اُس کی روح کو لے کر چلتے ہیں تو آسمان و زمین میں سے جہاں کہیں سے گزرتے ہیں جمع اُن سے پوچھتا ہے۔ یہ غیثِ روح کس کی ہے تو وہ اُس کا بدترین نام لے کر بتاتے ہیں۔ پھر جب وہ دنیاوی آسمان کے پاس پہنچتے ہیں تو اُس کا دروازہ نہیں کھلتا اور حکم ہوتا ہے۔ اِس کو دنیا میں اِیں لے جاؤ ہمارا وعدہ ہے، اِسی زمین سے ہم نے تمہیں بنایا اور اِسی میں پھر ڈالتے ہیں اور اِسی سے تمہیں نکالیں گے دوسری بار (سورہ طہ - ۵۵) تو فرشتے اُس کی روح زمین پر پھینک دیتے ہیں قرآن کی اِس آیت میں اِسی طرف اشارہ ہے۔ اور جس نے شریک بنایا اللہ کا سو جیسے گر بڑا آسمان سے پس اُچک لے جاتے ہیں اُس کو اڑتے جانور یا لجا ڈالا اُس کو باؤ نے کسی دُور مکان میں (حج - ۳۱)

اب اُس کی روح اُس کے جسم میں داخل ہو جاتی ہے تو فوراً دو فرشتے سخت مزاج آتے



میں اور اُس سے دریافت کرتے ہیں۔ تیرا رب کون ہے؟ تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہتا ہے مجھے معلوم نہیں۔ پھر وہ کہتے ہیں۔ اس شخص کے بارے میں تیرا کیا خیال ہے جو تم میں بھیجا گیا تھا۔ تو وہ آنحضور کا نام لینے پر قادر نہیں ہوتا۔ پھر کہتا ہے لوگ یہ نام لیا کرتے تھے۔ اس کے بعد اُس کی قبر اس قدر تنگ کر دی جاتی ہے کہ اُس کی پسلیاں ایک دوسرے میں گھس جاتی ہیں۔ پھر اُس کے اعمال ایک بندہ شخص کی صورت میں نمودار ہوتے ہیں جس کے کپڑے سیلے بدن بدبودار ہوتا ہے۔ وہ اُس سے کہتا ہے۔ خدا کے عذاب اور غصہ کی بشارت حاصل کر لے۔ وہ مردہ اُس سے کہتا ہے تو کون ہے؟ تو وہ جواب دیتا ہے۔ میں تیرے اعمال ہوں۔ خدا کی قسم میں جانتا تھا تو اللہ کی فرمانبرداری میں نہایت سست اور گناہ کرنے میں بڑا چست تھا ایک دوسری سند میں اس میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ اُس پر ایک فرشتہ مقرر کر دیا جاتا ہے جو بہراگونگا ہوتا ہے اور اُس کے ہاتھ میں ایسا ہتھوڑا ہوتا ہے کہ اگر وہ پہاڑ پر مارا جائے تو وہ ریزہ ریزہ ہو جائے۔ وہ اُس سے اُس مردے پر ایسی ضرب لگاتا ہے جس کو جن وانس کے علاوہ سب سنتے ہیں۔ پھر اُس میں روح دوبارہ لوٹا دی جاتی ہے اور وہ پھر اُس کو اُسی ہتھوڑے سے مارتا ہے۔

اس حدیث سے مردے کا سننا، کلام کرنا، بیٹھنا وغیرہ ثابت ہوتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ روح جسم میں لوٹ آتی ہے۔ حضرت ابو ہریرہ کی ایک روایت ہے کہ حضور نے فرمایا۔ ”مردے کو جب لوگ دفن کر کے واپس ہوتے ہیں وہ اتنی ہی دُور جاتے ہیں کہ مردہ اُن کے جوتوں کی کھسک ساہٹ سنتا ہے تو اُس مردے کو بٹھایا جاتا ہے اور اُس کا کفن اُس کی گردن میں ڈال دیا جاتا ہے پھر اُس سے سوالات ہوتے ہیں۔“

اہل سنت والجماعت کا اجماع ہے کہ مردہ قبر میں زندہ کیا جاتا ہے۔ امام الحرمین نے کہا ہے کہ امت کے سلف اس بات پر متفق ہیں کہ قبر میں عذاب ہوتا ہے۔ مردہ قبر میں زندہ کیا جاتا ہے اور روح جسم میں واپس لوٹ آتی ہے۔ قرآن کی آیت ”زندگی دے چکا تو دوبارہ (مومن۔ ۱۱) کے معنی یہی ہیں۔ ایک تو قبر میں زندگی سوالات کے لئے دی جاتی ہے۔ اور ایک حشر میں زندگی ہوگی۔ یہی دو زندگیاں ہیں جس میں وہ خدا کو پہچانتا ہے ورنہ دنیا کی



زندگی میں تو وہ کافر تھا اُس نے خدا کو نہ پہچانا تھا۔

قرطبی نے کہا ہے کہ ان سب باتوں پر ایمان لانا اہل سنت کا مذہب ہے۔ وہ صحابہ جن کی لغت اور زبان کے مطابق قرآن نازل ہوا ہے وہ سب ان باتوں پر ایمان رکھتے تھے بعض معتزلہ کا قول ہے کہ جو مر گیا وہ قبر میں قیامت تک مردہ ہے۔ بعض معتزلہ نے عذابِ قبر کا اقرار کیا اور کہا کہ قیامت کے نفختین کے درمیان عذاب ہوگا۔ لیکن یہ اقوال صحیح احادیث کے مخالف ہیں۔ بعض علمدوں نے عذابِ قبر کا انکار کیا اور یہ دلیل بیان کی کہ پھانسی دیئے ہوئے شخص میں ان باتوں کا اثر نہیں دیکھا جاتا یا جس شخص کو شیر نے پھاڑ دیا ہو اور اُس کے بدن کے اجزاء جدا جدا ہو گئے ہوں اُس کے لئے یہ عذاب کیسے متصور ہو سکتا ہے۔ علماء نے ان اعتراضات کے مختلف جواب دیئے ہیں بعض نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ سوالات بدن کے مخصوص اجزاء سے کئے جائیں مثلاً قلب کے اجزاء اور اسرآن میں روح ڈال دے۔ بعض نے کہا کہ سولی پر چڑھے ہوئے انسان میں روح ڈال دی جاتی ہو اور وہیں احساس نہ ہو۔ جیسا کہ سکتے کی حالت میں انسان کی کیفیت ہوتی ہے۔ اور جن مردوں کے اجزاء متفرق ہو گئے ہوں اللہ اُن کے ہر جز میں روح ڈال کر سوال کر سکتا ہے۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ جو مردے قبروں میں ہیں اُن کو تو بٹھایا جاتا ہے اور سوالات کئے جاتے ہیں اور جو زمین میں نہیں ہیں۔ اُن پر جو احوال طاری ہوتے ہیں زندوں کی آنکھوں سے اُن کو محسوس کر دیا جاتا ہے جیسا کہ ملائکہ کا معاملہ ہے۔ انبیاء کو وہ نظر آتے ہیں لیکن عام مومنین اُن کو نہیں دیکھ پاتے ہیں۔ جو لوگ قبروں میں مردوں کی حیات کے منکر ہیں وہ اس آیت سے رسول تو نہا نہیں سکتا مردوں کو ۱۴ الرّم ۱۵۲ اور حضرت عائشہ کے بدر کے کنوئیں کے مردوں کے سماع سے انکار سے استدلال کرتے ہیں۔ پہلی بات کا جواب تو یہ ہے کہ ہم بھی اُن کے نہ سننے کے قائل ہیں لیکن جب تک کہ وہ مردہ ہیں۔ البتہ جب اُن کو اللہ تعالیٰ زندہ کر دیتا ہے پھر وہ سنتے ہیں۔ حضرت عائشہ نے اگرچہ اُن کے سماع کا انکار کیا ہے لیکن یہ کہا ہے کہ اب اُنہیں معلوم ہو گیا ہے علم بھی زندہ کی صفت ہے تو معلوم ہوا کہ وہ حیات اور زندگی کی قائل تھیں۔

بہر حال قبر کے یہ تمام معاملات اللہ کی قدرت میں ہیں اور صحیح احادیث سے ان کا ثبوت



ہے۔ لہذا ان کی تصدیق اور ان پر ایمان لانا ضروری ہے۔ قبر کی اس زندگی کے بعد مردوں پر موت طاری ہو جائے گی اور قیامت میں پھر زندہ ہوں گے یا یہ زندگی دائمی ہوگی؟ احادیث میں ان کا قبروں میں زندہ ہو کر پھر مرنا مذکور نہیں ہے البتہ بعض مفسرین نے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”اے رب ہمارے تو موت دے چکا ہم کو دوبارہ“ (المومن - ۱۱) کے یہ معنی کئے ہیں کہ ایک موت تو دنیا کی موت ہے اور دوسری موت وہ ہے جو قبر میں زندگی کے بعد طاری ہوگی۔ لیکن عام علماء جو عذاب قبر کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ یہ قبر کی زندگی مسلسل رہے گی۔ صحیح احادیث اسی کی مقتضی ہیں جیسا کہ پہلی ایک روایت میں آیا ہے کہ مردے سے کہہ دیا جائیگا کہ تیرا یہی ٹھکانا ہے۔ جب تک عذاب تجھے نہ اٹھائے گا۔ اور قرآن میں بھی مذکور ہے: ”آگ ہے کہ دکھا دیتے ہیں اُن کو صبح و شام“ (المومن - ۲۶)

صحیح مسلم میں حضرت زید ابن ثابت کی روایت ہے کہ حضور بنی النجار کے ایک باغیچہ میں خچر پر سوار جا رہے تھے۔ اچانک آپ کا خچر اتنا پید کا کہ حضور گرنے کے قریب ہو گئے۔ دیکھا کہ وہاں باغ میں چند قبریں ہیں۔ حضور نے فرمایا کوئی ان قبروں کے مردوں کو جانتا ہے ایک صاحب بولے میں جانتا ہوں۔ حضور نے فرمایا یہ کب مرے ہیں۔ انھوں نے کہا کہ شرک کی زندگی میں مرے ہیں۔ حضور نے فرمایا یہ عذاب میں مبتلا ہیں اگر یہ خوف نہ ہوتا کہ حم ڈر کر دفن کرنا ہی چھوڑ دو گے تو میں خدا سے دعا کرتا کہ وہ تمہیں عذاب قبر کی وہ کیفیت سنا دے جو میں سن رہا ہوں۔ یہ حدیث بتاتی ہے کہ عذاب مسلسل جاری رہتا ہے۔

حضرت انس بیان کرتے ہیں کہ حضور نے ایک قبر سے آواز سنی تو فرمایا یہ کس کی قبر ہے کسی نے کہا یہ جاہلیت کے دور کی قبر ہے۔ حضور نے فرمایا کہ یہ ڈرے کہ تم دفن کرنا چھوڑ دو گے ورنہ میں خدا سے دعا کرتا کہ تمہیں عذاب قبر سنا دے۔ حضرت حق تعالیٰ کا قول ہے کہ جس نے لے لے کر سونا زندہ کی صفت ہے۔ اس آیت کی تفسیر میں چند قول ہیں۔ بعض مفسرین کا قول ہے کہ لطفات کے درمیان عذاب قبر مرتفع ہو جائے گا۔ یعنی نفخہ فزع، نفخہ یسعد، نفخہ نشر کے درمیان عام مشرکین پر عذاب نہ ہوگا۔ بجز اُن کے جس نے نبی کو قتل کیا ہوگا یا جس کو نبی نے قتل کیا ہوگا، یا نبی



بالمقابل جنگ میں مارا گیا ہوگا۔ مفسرین نے کہا ہے کہ عذاب صبح و شام ہوگا اور قیامت سورج چڑھنے پر قائم ہوگی اُس وقت اُن پر عذاب نہ ہو رہا ہوگا اور وہ سوئے ہوئے ہوں گے۔

خلاصہ یہ ہے کہ روح جسم میں واپس آتی ہے اور سوالات کے وقت مُردے کو زندہ کر دیا جاتا ہے اور وہ اُس وقت سے قیامت تک یسارحت میں ہے یا عذاب میں یہ بات مسلسل ہے یا وقف وقفہ سے اور یہ معاملہ صرف روح کے ساتھ ہے یا روح اور جسم دونوں کے ساتھ ان میں سے ہر بات عقلاً جائز ہے لیکن اس سلسلہ میں شرعی کوئی دلیل ایسی نہیں ہے جس سے کسی خاص پہلو پر صحیح طور سے استدلال کیا جاسکے۔ ہاں حضور نے یہ ارشاد فرمایا ہے کہ مرنے کے بعد انسان کا ریڑھ کی ہڈی کے علاوہ سارا جسم بوسیدہ ہو جاتا ہے تو اگر جسم کا کوئی حصہ بھی باقی رہتا ہے تو زندگی اُس سے متعلق ہو سکتی ہے۔ اگر وہ بالکلیہ بوسیدہ ہو جائے تو پھر زندگی کا تعلق صرف روح سے رہے گا۔ ایک وقت میں وہ بھی فنا ہوگی اُس کو بھی دوبارہ ٹوٹا یا جائے گا۔ بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض مُردے ایسے ہونگے جن سے عذاب قبر کا تعلق نہ ہوگا جیسا کہ شہید یا جو جمعہ کے روز یا جمعہ کی رات میں مُرے، یہ لوگ سوالات سے مستثنیٰ ہوں گے۔ زندگی اور دیگر نعمتیں ان کو حاصل ہوں گی۔

اس تمام بیان سے یہ معلوم ہو گیا کہ یقیناً تمام مُردے اپنی روحوں اور جسموں کے ساتھ اپنی قبروں میں زندہ رہیں گے اور یقیناً سوال و جواب کے بعد اُن کے لئے عذاب یا ثواب جاری رہے گا۔ یہ عذاب و ثواب فقط رُوح کے لئے ہوگا یا روح اور جسم دونوں کے لئے یہ بات سماع پر موقوف ہے۔ سعید ابن اسکن نے اپنی سنن میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ حضور نے فرمایا ”مُردہ جب قبر میں رکھ دیا جاتا ہے اور وہ دفن کر کے واپس جانے والوں کے جوتوں کی کھسکھاٹ سنتا ہے اگر وہ مومن ہوتا ہے تو اُس کی نماز اُس کے سر پر آنے لگتی ہے۔ پھر مزید کچھ باتیں بیان کرنے کے بعد فرمایا۔ اُس کی قبر میں شرگزد و سعت پیدا کر دی جاتی ہے اور اُس کے لئے اُس میں روشنی کر دی جاتی ہے اور جس طرح سے جسم کی ابتداء ہوئی تھی اسی طرح سے جسم کا اعادہ ہو جاتا ہے اور اُس کی روح بہترین روحوں میں شامل کر دی جاتی ہے۔ وہ اُڑتی پھرتی ہے اور جنت کے درختوں سے چمکا حاصل کرتی رہتی ہے۔“



مُستدرک میں حاکم نے ذکر کیا ہے کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں۔ حجرے میں حضورِ ادرابو بکر کے ساتھ جب سے عمرِ دفن کر دیئے گئے ہیں تو حضرت عمرؓ سے شرم کی وجہ سے جب کبھی میں اُس میں داخل ہوتی ہوں تو اپنے کپڑے باندھ جوڑ کر داخل ہوتی ہوں۔

## چوتھی فصل

تم نے عام مُردوں اور شہدار کے بارے میں لوگوں کے اقوال سنے اور تمہیں معلوم ہو گیا کہ روح کا جسم میں واپس آنا اور قیامت تک اُس میں اُس کا رہنا اُس حدیث کے مخالف ہے جس میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ وہ قیامت کے دن اپنے جسم میں لوٹے گی۔ اور تم یہ بھی سمجھ گئے کہ نیکوں کی روحوں کو نعمتیں حاصل ہوں گی خواہ وہ شہدار ہوں یا نہ ہوں اور بد بختوں کو عذاب ہوتا رہے گا۔ اب تم یہ کہہ سکتے ہو کہ شہدار اور غیر شہدار میں کیا فرق ہے۔ اس کے دو جواب ہیں۔ ایک تو یہ کہ جس آیت میں شہدار کی زندگی کو بتایا گیا ہے اُس میں دوسروں سے زندگی کی نفی نہیں کی گئی ہے اُس میں تو صرف اُن لوگوں کا رد ہے جو یہ سمجھتے تھے کہ شہدار زندہ نہیں ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ زندگی کی مختلف قسمیں ہیں اُن بد بختوں کو بھی زندگی حاصل ہے جن کو عذاب ہو رہا ہے اور مومنین کو بھی جو نعمتوں سے نوازے جا رہے ہیں لیکن شہدار کی زندگی اعلیٰ و اکمل ہے زندگی کی یہ اعلیٰ قسم اور رزق اُن کو حاصل نہیں ہے جو اُن کے ہم رتبہ نہیں ہیں اور انبیاء کی زندگی سب سے اعلیٰ و اکمل ہے اس لئے کہ یہ دائمی زندگی روح اور جسم دونوں کو اسی طرح حاصل ہے جس طرح سے دنیا میں حاصل تھی۔ اور اگر یہ نہ بھی ہو تو بہر حال اُن کی زندگی شہدار کے اعتبار سے اکمل و اعلیٰ ہے۔ روح کے لئے اس اعتبار سے کہ اُس کو دربارِ خداوندی سے زیادہ قرب حاصل ہے۔ اور اُن کے لئے بے شمار نعمتیں ہیں۔ یہ اسی ہمہ وہ دنیا کی طرف متوجہ ہیں اور متغیر ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہر ایک کے ساتھ موت کے بعد وہی معاملہ ہونا چاہیے جو زندگی میں اُس کے ساتھ تھا۔ لہذا آنحضور کا ادب اسی طرح واجب ہے جس طرح آنحضور کی زندگی میں واجب تھا۔ حضرت ابو بکر سے منقول ہے کہ نبی کے سامنے آواز بلند کرنا نہ نبی کی زندگی میں جائز تھا نہ موت کے بعد۔ حضرت عائشہ کے بارے میں مشہور ہے کہ اگر حضور کی قبر مبارک کے پاس کوئی کھٹکا کرنا



تھا تو کہلاتی تھیں حضور کو تکلیف نہ پہنچاؤ۔ حضرت علی نے اپنے گھر کی چوکھٹ وغیرہ بنوائی تو ناصع میں لے جا کر بنوائی جو آبادی سے باہر جنگل ہے تاکہ قبر مبارک کے پاس کھٹکانہ ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ حضرات حضور کو زندہ سمجھتے تھے۔ حضرت عروہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر کے پاس اگر کسی نے حضرت علی کو بُرا بھلا کہا تو حضرت عمر کہہ دیتے تھے۔ خدا تجھے برباد کرے تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قبر میں ستایا ہے۔ جو شخص بھی سلف صالحین صحابہ اور تابعین کی سیرت کا مطالعہ کر گیا۔ وہ سمجھ جائے گا کہ وہ لوگ آنحضور کی وفات کے بعد بھی ایسا ہی ادب برتتے تھے جیسا کہ آنحضور کی حیات طیبہ میں۔ اور قبر مبارک کے ساتھ بھی اُن کا یہی معاملہ تھا اور کیوں نہ ہوتا جبکہ کعب احبار سے روایت ہے کہ ہر صبح کو آسمان سے ستر ہزار فرشتے اُترتے ہیں، قبر مبارک کو گھیر لیتے ہیں اور خشوع و خضوع سے اپنے پر پھینک دیتے ہیں، آنحضور پر درود بھیجتے ہیں۔ جب شام ہوتی ہے تو یہ واپس ہو جاتے ہیں اور دوسرے ستر ہزار فرشتے اُترتے ہیں اور وہ بھی صبح کے فرشتوں کی طرح عمل کرتے ہیں۔ جب حشر ہوگا تو آنحضور ستر ہزار فرشتوں کے جلو میں ہوں گے۔ قبر مبارک کے پاس صرف ان ستر ہزار فرشتوں کی موجودگی میں دعا ہو تو کس قدر قبولیت کے قریب ہوگی چہ جائیکہ حضور کی بھی موجودگی ہے۔ صحابہ کرام آنحضور کی تعظیم کی وجہ سے قبر کے پاس بہت پست آواز سے گفتگو کرتے تھے

ایک دن حضرت عمر مسجد میں تشریف فرما تھے دو نوجوان مسجد میں آئے اور بلند آواز سے کہیں میں باتیں کرنے لگے۔ حضرت عمر نے اُن کو اپنے پاس بلایا اور دریافت کیا۔ تم کہاں سے آئے ہو انہوں نے کہا ہم طائف کے باشندے ہیں طائف سے آئے ہیں۔ حضرت عمر نے فرمایا۔ اگر تم مدنی ہوتے تو ابھی تمہارے کوڑے لگاتا۔ تم حضور کی مسجد میں اس قدر بلند آواز سے بولتے ہو یعنی چونکہ تم پر دیسی ہو مسجد نبوی کے آداب سے پورے واقف نہیں ہو اسلئے تمہیں معاف کرتا ہوں۔ اگر ہم صحابہ کے واقعات جمع کریں اور بتائیں کہ وہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور آپ کے آثار کی کس قدر تعظیم کرتے تھے، تو کئی ضخیم جلدیں تیار ہو جائیں۔ صرف صحابہ ہی نہیں ملائکہ تک آنحضور کے ساتھ نہایت ادب سے پیش آتے تھے

ابن ابی شیبہ نے اپنے "مُصَنَّف" میں حضرت ابن عمر کی یہ روایت نقل کی ہے۔ وہ کہتے ہیں



کہ ہم آنحضور کی خدمت میں بیٹھے تھے کہ ایک شخص حسین صورت عمدہ لباس میں جس میں سے خوشبو بہک رہی تھی آیا حضور کو سلام کیا حضور نے جواب دیا پھر اس نے کہا کہ میں جناب سے ذرا قریب ہو جاؤ حضور نے فرمایا۔ ہاں قریب آ جاؤ۔ ہم نے آپس میں ذکر کیا کہ اتنا مؤدب شخص ہم نے آج تک نہ دیکھا تھا۔ پھر اس نے اور قریب ہونے کی درخواست کی۔ پھر اس نے چند سوال کئے جن کا حضور نے جواب دیا۔ پھر حضور نے فرمایا یہ جبرئیل تھے جو سوال و جواب کے ذریعہ تمہیں تمہارا دین سکھانے آئے تھے۔ اب غور کیجئے کہ جبرئیل بھی آنحضور کی کس قدر تعظیم کرتے تھے اور کس قدر ادب سے آنحضور کے ساتھ پیش آتے تھے اور یہی حال ملک الموت کا تھا۔

غرضیکہ بے شمار واقعات اور احادیث حضور کی تعظیم اور ادب کے بارے میں منقول ہیں اب اگر کوئی یہ کہتا ہے کہ حضور کی قبر کی زیارت نہ کی جائے اور زیارت کے لئے سفر نہ کیا جائے اور حضور سے استغاثہ نہ کیا جائے وہ یقیناً حضور کی شان میں بے ادبی کرتا ہے۔ خدا ہمیں اس بے ادبی سے بچائے۔

”احکام القرآن“ میں ایک روایت ہے کہ کسی شخص نے یہ کہا تھا کہ اگر حضور کی وفات ہوگی تو میں حضور کی فلاں زوجہ مطہرہ سے نکاح کروں گا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ اور تم کو نہیں پہنچتا کہ تکلیف دو اللہ کے رسول کو اور نہ یہ کہ نکاح کرو اس کی عورتوں کو اس کے پیچھے کبھی۔ (احزاب ۵۳) غور کیجئے کہ حضرت حق تعالیٰ نے نبی کو اذیت پہنچانے کو کس درجہ میں ممنوع قرار دیا ہے کہ وفات کے بعد ازواج مطہرات سے نکاح کو بھی حرام قرار دیا اس لئے کہ یہ فعل ایذا رالنبی کا سبب ہے اور اس آیت سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جس طرح آپ زندگی میں اذیت محسوس کرتے تھے موت کے بعد بھی محسوس فرماتے ہیں۔ تو جو شخص اپنے دین کی حفاظت چاہتا ہے اس کا فرض ہے کہ وہ کوئی ایسا فعل نہ کرے کہ جو آنحضور کی اذیت کا سبب بن جائے اور دنیا و آخرت میں ٹوٹے میں پڑے۔ ہم خدا سے درخواست کرتے ہیں کہ خدا ہمیں اس گناہ سے محفوظ رکھے۔ اور جو کچھ ہم کہہ رہے ہیں وہ قیامت کے دن ہماری نجات کی دلیل ہو۔ اللہ تعالیٰ ہمیں آنحضور کے زمرے میں داخل رکھے اور ان کے جھنڈے کے تلے قیامت میں اٹھائے اور آپ کی حوض سے ہمیں سیراب کرے اور آپ کی شفاعت اور رضا ہمیں حاصل ہو۔ آمین



## پانچویں فصل

اس تمام بحث سے مقصود موت کے بعد سُنے اور ادراک کرنے وغیرہ کو ثابت کرنا تھا۔ اب اگر کوئی کہے کہ یہ تمام چیزیں زندگی کے خواص میں مرنے کے بعد کیسے پائے جاسکتے ہیں۔ اُس کو یاد رکھنا چاہیے کہ ہم بھی مردوں کے لئے یہ چیزیں ثابت نہیں کر رہے ہیں بلکہ اُن میں زندگی کے واپس آ جانے پر اُن کے لئے یہ چیزیں ثابت کر رہے ہیں یعنی ہم یہ کہہ رہے ہیں کہ مرنے کے بعد اُن کو زندگی حاصل ہو جاتی ہے اور وہ سُنتے ہیں۔ اب زندہ یا روح ہے جبکہ جسم مردہ ہے یا روح اور جسم دونوں ہیں۔ جسم جب مر جائے اور روح اُس میں نہ لوٹے تو وہ نہ سنتا ہے نہ اُس میں احساس رہتا ہے البتہ اگر اُس میں روح لوٹ آئے تو وہ سُنتا ہے۔ نفس انسانی مرنے کے بعد باقی رہتا ہے اور اُس کو علم و احساس حاصل ہوتا ہے۔ حضرت عائشہ نے بھی جب بدر کے کنوئیں کے مردوں کے سننے کا انکار کیا تو اُن کے علم کا اقرار کیا۔ لیکن نفس کے باقی رہنے کے معنی اُس کا دائمی بقا نہیں ہے۔ حضرت حق تعالیٰ تمام عالم کے فنا کے وقت اُس کو بھی فنا فرادینگے پھر اُس کا اعادہ کریں گے۔ مقصد یہ ہے کہ نفس جسم کی موت کے بعد بھی زندہ رہتا ہے۔ پھر جب فنا ہوگا تو قیامت میں زندہ کر دیا جائے گا۔ اس بارے میں سب کا اتفاق ہے کہ نفس کو معقولات کا ادراک ہوتا ہے۔ محسوسات مثلاً مسموع کے ادراک کے بارے میں متکلمین میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں نفس ہی براہ راست ادراک کرتا ہے، بعض کہتے ہیں حواس ادراک کرتے اور وہ نفس تک اُن محسوسات کو پہنچاتے ہیں۔ ان دونوں قولوں کے مطابق نفس مسموع کا ادراک کرتا ہے۔ بہر حال وہ سُنتا ہے۔

اس کو سمجھنے کے لئے ضروری ہے کہ رُوح کی حقیقت کو سمجھ لیا جائے اس میں بہت سی لمبی بحثیں ہیں اور اس موضوع پر بہت سی کتابیں لکھی گئی ہیں۔ روح جسم ہے یا عرض یا دونوں کا مجموعہ وہ جو ہر فرد متحیز ہے یا جو ہر فرد غیر متحیز اس کے بارے میں مختلف اقوال ہیں۔ قرآن پاک میں وارد ہے اور وہ تجھ سے پوچھتے ہیں روح کو تو کہہ روح ہے میرے رب کے حکم سے اور ہم کو خبر دی ہے تھوڑی سی (بنی اسرائیل - ۸۵) علماء اور مفسرین نے اس میں بحث کی ہے



کہ اُن کا سوال روح انسانی سے متعلق تھا یا روح بمعنی فرشتہ سے۔ صحیح قول یہ ہے کہ یہ سوال روح انسانی کے بارے میں تھا۔ اگر سوال روح انسانی کے بارے میں تھا تو اُس کی حقیقت کے بارے میں یا اُس کے حادثہ ہونے کے بارے میں تھا۔ بعض مفسرین کہتے ہیں کہ سوال اُس کے حادثہ ہونے کے بارے میں تھا۔ چنانچہ قرآن کا جواب اسی کو بتاتا ہے۔ جواب میں کہا گیا ہے کہ تم کہہ دو کہ وہ امر رب ہے یعنی فعل اللہ ہے جو کہ حادث ہے۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ سوال روح کی حقیقت کے بارے میں تھا ان میں یہ اختلاف ہے کہ جواب میں اُس کی حقیقت بتائی گئی ہے یا نہیں۔ بعض کہتے ہیں حقیقت نہیں بتائی گئی اس لئے کہ اس کی حقیقت سمجھنا انسانی عقل سے بالاتر ہے۔ علم انسانی اس قدر قلیل ہے کہ اُس کا ذہن اُس کی حقیقت تک رسائی حاصل نہیں کر سکتا۔ بعض لوگ کہتے ہیں اُس کی حقیقت بتائی گئی ہے اور کہہ دیا گیا ہے کہ وہ امر رب ہے یعنی وہ عالم امر کی چیز ہے۔ عالم دُومانی گئے ہیں۔ ایک عالم امر ہے اور ایک عالم خلق ہے۔ اس آیت میں اسی کی طرف اشارہ ہے۔ سن لو اسی کا کام ہے بنانا اور حکم فرمانا (الاعراف - ۵۲) عالم امر میں وہ اشیاء داخل ہیں جو کلمہ رکُن سے پیدا کی گئی ہیں۔ قرآن پاک میں ہے: اُس کا حکم یہی ہے جب چاہے کسی چیز کو کہے اس کو ہو وہ ہو جائے (یس - ۸۲) عالم امر اور عالم خلق کی زیادہ تفصیل کا یہاں موقع نہیں ہے۔

بعض لوگوں نے کہا ہے کہ جواب میں کہا گیا ہے کہ روح امر رب میں سے ہے۔ امر رب سے مراد شرع ہے تو جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ تم شرع میں داخل ہو جاؤ، کتاب و سنت پر عمل کرو روح کی حقیقت منکشف ہو جائے گی۔ جو لوگ روح کو جو ہر جویم قرار دیتے ہیں تو اُن کے نزدیک لامحالہ وہ زندگی کے ساتھ متصف ہے۔ روح کو عرض کہنا تو عقل سے بعید ہے۔ فلاسفہ روح کو جو ہر مجرد متعین مانتے ہیں۔

امام غزالی نے "احیاء العلوم" میں روح کے بارے میں کہا ہے۔ وہ ایک ربانی لطیفہ ہے اور وہی انسان کی حقیقت ہے اور یہ مُدرک، عالم اور عارف ہے اور وہی خدا کے احکام کی مخاطب ہے اور اس کو جسمانی قلب سے ایک خاص علاقہ ہے۔ اسی لطیفہ ربانی کو روح، نفس، قلب، عقل سے تعبیر کیا جاتا ہے اور یہ نہ روح جسمانی ہے، نہ نفس شہوانی، نہ قلب صنوبری۔



اطباء اس پر متفق ہیں کہ روحیں تین ہیں۔ روح طبعی وہ ایک لطیف جسم ہے جس کا مرکز جگر ہے پھر تمام جسم میں پھیل جاتی ہے۔ روح حیوانی وہ ایک لطیف جسم ہے اور اس کا مخزن قلب ہے۔ پھر سارے جسم میں پھیل جاتی ہے اور وہ قوت حیات کی حامل ہے۔ روح نفسانی وہ ایک لطیف جسم ہے جس کا مرکز دماغ ہے۔ پھر سارے جسم میں پھیل جاتی ہے۔ اس کا عمل حسن و حرکت ہے۔ اطباء نے نفسِ ناطقہ کا جو انسان کے ساتھ ہے ذکر نہیں کیا جو ہمارا اصل مقصود ہے۔ وہ فلاسفہ جو نفسِ ناطقہ کے قائل ہیں اور اس کو جو ہر مجر دہلنتے ہیں وہ اس کو زندہ، عالم، متکلم، سمیع، بصیر، قادر، ارادہ کنندہ مانتے ہیں لیکن اس کو ممکن الوجود موجود بایجاد اللہ تعالیٰ، حادث اور مخلوق کہتے ہیں اور وہ ہر اس چیز کو مخلوق کہتے ہیں جو ناپ تول اور اندازے میں آسکے اور اسی کو عالمِ خلق کہتے ہیں اور عالمِ امر ان موجودات کو کہتے ہیں جو جس، خیال، جہت، مکان، خیز سے خارج ہیں اور وہ ناپ تول اور اندازے کے ماتحت نہیں آتی ہیں۔ شریعت بظاہر روح کو متخیر قرار دیتی ہے حدیث میں آیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ راوی ہیں کہ حضور نے فرمایا۔ انسان کی موت کے وقت اس کے پاس ملائکہ پہنچتے ہیں۔ اگر وہ نیک ہے تو فرشتے کہتے ہیں۔ اے نفسِ مطمئنہ نکل آ تو پاک جسم میں تھا۔ قابلِ تعریف ہو کر نکل آ اور راحت و آرام کی بشارت حاصل کرے۔ رب راضی ہے ناراض نہیں ہے۔ وہ فرشتے برابر یہی کہتے رہتے ہیں حتیٰ کہ وہ نکل آتا ہے۔ پھر وہ اس کو لے کر آسمانوں پر جاتے ہیں اور اس کا ہر جگہ استقبال ہوتا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ علیین میں پہنچ جاتا ہے۔ قرآن نے بھی فرمایا ہے۔ اے جی جین پکڑ لے بھر چل اپنے رب کی طرف تو اس سے راضی وہ تجھ سے راضی» (الفجر۔ ۲۷-۲۸)

## دسواں باب

### شفاعت کے بیان میں

ہم شفاعت کا ذکر اس لئے کر رہے ہیں کہ پہلی حدیث جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے میری شفاعت واجب ہو گئی» میں شفاعت کا ذکر آیا ہے اور ہم اسی بحث پر کتاب کو



ختم کر رہے ہیں تاکہ ہمیں آخرت میں شفاعت نصیب ہو۔ آخرت کی شفاعتوں کے بارے میں محل بات یہ ہے کہ اس کی پانچ قسمیں ہیں جو سب آنحضور کے لئے ثابت ہیں۔ ان میں بعض ایسی ہیں جو صرف آنحضور کو حاصل ہیں اور بعض ایسی ہیں کہ ان میں دوسرے بھی شریک ہیں لیکن ان میں پہل آنحضور کو حاصل ہوگی۔ عام شفاعت صرف نبی کریم کو حاصل ہے۔ دوسری بعض شفاعتیں جو دوسروں کو بھی حاصل ہیں ان کی نسبت آنحضور کی طرف بھی کی جاسکتی ہے۔ مطلقاً شافع صرف آنحضور ہیں۔ حدیث میری شفاعت واجب ہوگئی " میں شفاعت خاصہ بھی مراد ہو سکتی ہے۔ اور دوسرے اقسام بھی۔ قاضی عیاض وغیرہ نے فرمایا ہے۔ شفاعت کی پانچ قسمیں ہیں۔

پہلی قسم صرف آنحضور کے ساتھ خاص ہے۔ وہ شفاعت وہ ہے جو آنحضور قیامت کے میدان میں کرینگے کہ جلد حساب گردیا جائے اور میدان قیامت میں زیادہ ٹھہراؤ نہ ہو اور یہی شفاعت عظمیٰ ہے جس کے سب قائل ہیں۔

دوسری قسم شفاعت کی وہ ہے کہ آنحضور ایک قوم کو جنت میں بغیر حساب کتاب کے داخل کریں گے اور یہ شفاعت بھی نبی کریم کو حاصل ہے۔ حدیث میں ہے: "میں کہوں گا۔ اے خدا میری امت میری امت تو کہا جائے گا۔ اے محمد جنت کے داہنے دروازے سے اپنی امت کے ایسے آدمیوں کو داخل کر دو جن پر نہ حساب ہے نہ مواخذہ " ایک حدیث میں ہے۔ "میری امت میں سے ستر ہزار بغیر حساب کے جنت میں داخل ہوں گے " حضرت عکاشہ نے عرض کیا حضور دعا کر دیجئے میں انہی میں سے ہوں۔ ایک حدیث میں آیا ہے کہ کسی نے آنحضور سے سوال کیا۔ وہ ستر ہزار کون ہوں گے جو بلا حساب جنت میں داخل ہوں گے۔ آنحضور نے فرمایا۔ کہ وہ وہ لوگ ہوں گے جو نہ جھاڑ پھونک کراتے ہیں نہ فال نکالتے ہیں، نہ دلغنے کا علاج کراتے ہیں، صرف خدا پر بھروسہ کرتے ہیں " ایک دوسری حدیث میں ہے۔ آنحضور نے ارشاد فرمایا۔ میرے سامنے امتیں لائی گئیں میں نے دیکھا کوئی نبی ہے اور اس کے ساتھ ایک قبیلہ ہے کوئی نبی ہے اور اس کے ساتھ ایک دو آدمی ہیں، کوئی نبی ہے اور اس کے ساتھ کوئی بھی نہیں ہے۔ پھر ایک بڑا مجمع سامنے آیا تو میں نے تنہا کی کاش یہ میری امت ہو تو کہا گیا یہ موسیٰ اور ان کی امت ہے۔ پھر مجھ سے کہا گیا۔ افق پر نظر ڈالو تو میں نے دیکھا ایک بڑا مجمع ہے۔ پھر کہا



گیا دوسرے آمن بر نظر ڈالو۔ میں نے دیکھا اس طرف بھی ایک بڑا مجمع ہے۔ پھر مجھ سے کہا گیا یہ تمہاری امت ہے اور ان کے ساتھ وہ ستر ہزار بھی ہیں جو بلا حساب کتاب کے جنت میں داخل ہونگے۔ ایک دوسری حدیث میں ہے: "میری امت کی ایک جماعت جنت میں داخل ہوگی اور ان کے چہرے جود میں کے چاند جیسے ہوں گے۔" ایک حدیث میں ہے: "ان میں کا پہلا حصہ اس وقت تک داخل نہ ہوگا جب تک کہ آخری حصہ داخل نہ ہو جائے۔" یعنی جنت کا دروازہ اتنا وسیع ہوگا کہ سارا مجمع بیک وقت داخل ہو سکے گا۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ زمرہ بغیر حساب کے جنت میں داخل ہوگا اور ان کے وہ صفات ہونگے جو حدیث میں مذکور ہیں لیکن ان کا جنت میں داخلہ آنحضور کی شفاعت پر موقوف ہوگا۔ اب یہ بحث ہے کہ کوئی شخص جو ان صفات سے موصوف نہ ہو آنحضور کی شفاعت سے بغیر حساب کے جنت میں داخل ہوگا یا نہیں؟ احادیث میں اس کی کوئی صراحت نہیں ہے لیکن یہ بات واضح ہے کہ یہ ستر ہزار ہوں گے اور وہ مسبب ان صفات سے متصف ہوں گے۔ اس بحث سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ ان ستر ہزار کا داخلہ حضور کی مخصوص شفاعت کے ذریعہ ہوگا اور یہی شفاعت جنت کے کھونے اور پہلی جماعت کو جنت میں داخل کرنے سے متعلق ہوگی اور یہ شفاعت شفاعت کبریٰ کے بعد ہوگی تو اس کو دوسری شفاعت بھی کہہ سکتے ہیں۔ اور یہ دونوں شفاعتیں حضور کے ساتھ خاص ہیں۔

تیسری شفاعت وہ شفاعت ہے جو ان لوگوں کے لئے ہوگی جو اپنے کارناموں کی وجہ سے جہنم کے مستحق ہو چکے ہوں گے اور یہ شفاعت پل صراط قائم ہونے کے بعد اور پہلی دو شفاعتوں کے بعد ہوگی جن کی آنحضور شفاعت کر دیں گے وہ سلم سلم کہتے ہوئے پل صراط سے گزر جائیں گے۔ یہ شفاعت صرف آنحضور کے لئے مخصوص ہوگی یا نہیں؟ اس کی صراحت نہیں ملتی۔ البتہ یہ ضرور ہے کہ اس وقت حضور انبیاء کے امام ہوں گے اور ان کے لئے بھی شفاعت کرینگے تو اب وہ نبی بھی جن کے لئے شفاعت کرینگے تو گویا وہ شفاعت بھی حضور کی ہی شفاعت ہوگی اور آنحضور شفیع الشفعاء ہونگے۔

چوتھی شفاعت۔ یہ شفاعت ان لوگوں کے لئے ہوگی جو جہنم میں داخل ہو چکے ہوں گے۔ احادیث میں صراحت ہے کہ وہ آنحضور کی شفاعت سے جہنم سے باہر نکالے



جائینگے۔ یہ شفاعت دیگر انبیاء، ملائکہ اور مومنین بھی کریں گے۔ ان تمام شفاعتوں کے بعد جن کے قلب میں ایمان ہوگا خواہ اور کوئی نیک عمل نہ ہو ان کو حضرت حق تعالیٰ خود جہنم سے نکالیں گے اور آخری شفاعت وہ شفاعت ہے جس کے بارے میں حضور نے ارشاد فرمایا ہے۔ "میری شفاعت گناہ کبیرہ کرنے والوں کے لئے ہوگی۔" اور ایک دوسری حدیث میں ہے۔ ہر نبی کی ایک دعا ضرور مقبول ہوتی ہے میں نے وہ دعا قیامت کے دن کے لئے اپنی امت کی شفاعت کے لئے چھپا رکھی ہے وہ الشار اللہ امت کو ضرور حاصل ہوگی اور وہ میری امت کے وہ لوگ ہونگے جن کے پاس نیک عمل بجز توحید کے نہ ہوگا۔ نیز آنحضور نے فرمایا۔ "میرے پاس میرے رب کا ایک قاصد آیا۔ اور اس نے آکر کہا۔ تمہارے رب نے تمہیں دو باتوں میں سے ایک بات کا اختیار دیا ہے۔ وہ یہ کہ یا تو آدمی امت بخشوا لویا شفاعت کرنے کا حق لے لو۔ میں نے کہا میں شفاعت کرنے کا حق لینا پسند کرتا ہوں اس لئے کہ اس صورت میں زیادہ گنہگار بخشے جائیں گے۔ تم سمجھتے ہو کہ وہ میری شفاعت نیکوں کے لئے ہوگی نہیں بلکہ وہ خطا کار گنہگاروں کے لئے ہوگی۔"

**پانچویں شفاعت۔** یہ شفاعت جنتیوں کے درجات بلند کرنے کے سلسلہ میں ہوگی اس کو قاضی عیاض نے ذکر کیا ہے لیکن احادیث میں اس کی تصریح نہیں ملی۔ البتہ عبد الجلیل القصری نے کتاب "شعب الایمان" میں وسیلہ کی بحث میں کہا ہے کہ جنت میں آنحضور کی حیثیت بلا تمثیل دربار خداوندی کے وزیر کی سی ہوگی۔ جنتیوں کا جو بھی اکرام و اعزاز ہوگا وہ بواسطہ آنحضور کے ہوگا اور یہ حیثیت بھی آنحضور کے ساتھ خاص ہوگی۔

یہ پانچوں شفاعتوں کا ذکر تھا۔ جو شخص بھی ان پر غور کرے گا وہ حضور کی عمومی شفاعت کو سمجھ لے گا اور آنحضور کے بلند مرتبہ تک اس کی نگاہ پہنچ جائے گی اور اس پر جتنا غور کرے گا حضور سے عقیدت میں اضافہ ہوگا۔

يَزِيدُ وَجْهَكَ حُسْنًا إِذَا مَأْزِدَتْكَ نَظْرًا

تیرے چہرے میں حسن کا اضافہ ہوتا ہے میں جتنا زیادہ اسکو دیکھتا ہوں۔

میں مناسب سمجھتا ہوں کہ اپنی اس کتاب کو شفاعت کی احادیث کے ذکر سے خالی نہ

جموڑوں۔ صحیحین میں روایت ہے کہ آنحضور نے فرمایا۔ میں قیامت میں تمام انسانوں کا سردار



ہوں گا۔ تم سمجھو یہ کس طرح ہوگا؟ اللہ تعالیٰ اگلے پچھلوں کو ایک میدان میں جمع کر دے گا۔ سورج اس قدر قریب ہو جائے گا کہ لوگوں کی پریشانی حد سے گزر جائے گی۔ پھر کچھ لوگ دوسرے لوگوں سے کہیں گے۔ دیکھو کیا حالت ہو رہی ہے۔ کسی سفارشی کو تلاش کرو جو حضرت حق سے سفارش کر دے تو کچھ لوگ کہیں گے چلو حضرت آدم کے پاس چلیں۔ حضرت آدم کے پاس پہنچ کر کہیں گے آپ ہمارے باپ ہیں آپ ابوالبشر ہیں، اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنے ہاتھ سے پیدا کیا اور اپنی روح آپ میں پھونکی اور فرشتوں کو حکم دیا انھوں نے آپ کو سجدہ کیا۔ اپنے رب سے ہماری شفاعت کر دیجئے۔ کیا آپ نہیں دیکھ رہے ہیں کہ ہم کس مصیبت میں ہیں، کیا آپ نہیں دیکھ رہے ہیں کہ ہم کس حالت پر پہنچ گئے ہیں۔ حضرت آدم کہیں گے۔ میرا رب آج جس قدر غضبناک ہے اس قدر غضبناک نہ کبھی ہوا تھا نہ کبھی ہوگا اور اس نے مجھے شجر سے روکا تھا مجھے تو اپنی پڑی ہے کسی اور کے پاس جاؤ۔ نوح کے پاس جاؤ۔ تو وہ لوگ نوح کے پاس پہنچیں گے اور کہیں گے۔ اے نوح آپ دنیا والوں کے لئے پہلے رسول ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو شکر گزار بندہ کہا ہے اپنے رب سے ہماری شفاعت کر دیجئے۔ کیا آپ نہیں دیکھ رہے ہیں کہ ہم کس مصیبت میں ہیں۔ نوح ان سے کہیں گے۔ میرا رب آج ایسا غضبناک ہے کہ نہ کبھی ہوا تھا نہ کبھی ہوگا۔ مجھے تو ایک دعا کا حق دیا گیا تھا جو میں نے اپنی قوم کی بربادی کے لئے مانگ لی۔ مجھے اپنی جان کی پڑی ہے۔ ابراہیم کے پاس جاؤ تو وہ لوگ ابراہیم کے پاس پہنچیں گے اور کہیں گے آپ اللہ کے نبی ہیں اور اس کے خلیل ہیں اپنے رب سے ہماری شفاعت کر دیجئے۔ کیا آپ نہیں دیکھ رہے ہیں کہ ہم کس مصیبت میں ہیں ہماری کیا حالت ہے۔ ابراہیم کہیں گے میرا رب آج ایسا غضبناک ہے کہ نہ کبھی ہوا تھا نہ کبھی ہوگا مجھے اپنی جان کی پڑی ہے۔ موسیٰ کے پاس جاؤ۔ وہ لوگ موسیٰ کے پاس پہنچیں گے اور کہیں گے اے موسیٰ آپ اللہ کے رسول ہیں اللہ نے آپ کو اپنی رسالتوں کی فضیلت عطا کی ہے اور اللہ آپ سے ہمکلام ہوا ہے اپنے رب سے ہماری شفاعت کر دیجئے۔ کیا آپ نہیں دیکھ رہے ہیں کہ ہم کس مصیبت میں ہیں۔ موسیٰ فرمائیں گے۔ میرا رب آج اس قدر غضبناک ہے کہ نہ کبھی پہلے ہوا تھا نہ کبھی ہوگا میں نے ایک ایسے شخص کو مار ڈالا تھا جس کے مارنے کا مجھے حکم نہ ملا تھا مجھے اپنی پڑی ہے عیسیٰ کے پاس جاؤ۔ وہ لوگ عیسیٰ کے پاس پہنچیں گے اور کہیں گے اے



یعنی آپ اللہ کے رسول ہیں آپ نے گہوارے میں لوگوں سے بات چیت کی تھی اور آپ کلمۃ اللہ میں جس کو مریم میں ڈالا گیا تھا اور روح اللہ میں کیا آپ نہیں دیکھ رہے ہیں کہ ہم کس حالت کو پہنچ گئے ہیں۔ یعنی کہیں گے میرا رب آج اس قدر غضبناک ہے کہ نہ کبھی ہوا تھا نہ کبھی ہوگا انہوں نے اپنی کسی خطا کا ذکر نہیں کیا۔ مجھے اپنی جان کی پڑی ہے اور کسی کے پاس جاؤ۔ چنانچہ وہ لوگ محمد کے پاس جائیں گے اور کہیں گے۔ اے محمد آپ اللہ کے رسول اور خاتم النبیین میں اللہ تعالیٰ نے آپ کے لگے پچھلے سب گناہ معاف کر دیئے ہیں کیا آپ نہیں دیکھ رہے ہیں کہ ہم کس حالت میں ہیں کیا آپ نہیں دیکھ رہے ہیں ہماری کیا کیفیت ہے۔ تب میں عرش کے نیچے پہنچوں گا اور اپنے رب کے لئے سجدہ میں گر پڑوں گا۔ پھر اللہ مجھ پر ظاہر کر دے گا اور میرے دل میں اپنی وہ تعریفیں اور وہ عمدہ ثنا ڈالے گا جو اس سے پہلے کسی کے لئے ظاہر نہیں ہوئیں۔ پھر کہا جائے گا اے محمد اپنا سر اٹھاؤ مانگو دیا جائے گا، شفاعت کرو، تمہاری شفاعت قبول کی جائے گی تو میں اپنا سر اٹھاؤں گا اور کہوں گا اے خدا میری امت میری امت تو کہا جائے گا۔ اے محمد جنت کے واسطے دروازے سے اپنی امت میں سے اُن لوگوں کو داخل کر دو جن سے کوئی حساب نہ لیا جائیگا اور وہ دوسرے دروازوں سے بھی داخل ہو سکتے ہیں۔ اُس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں محمد کی جان ہے جنت کے دروازے کی چوکھٹ کے دونوں بازوؤں میں اس قدر فاصلہ ہوگا جتنا مکہ اور بصرہ کے درمیان یا مکہ اور بصرہ کے درمیان ہے۔“

حضرت انس کی روایت ہے۔ آنحضور نے فرمایا۔ انسانوں کا مجمع ٹھاٹھیں مارے گا پھر لوگ آدم کے پاس پہنچیں گے اور کہیں گے۔ اپنے رب سے ہماری شفاعت کر دیجئے وہ کہیں گے میں اس قابل نہیں ہوں تم ابراہیم کے پاس جاؤ وہ خلیل اللہ ہیں۔ وہ ابراہیم کے پاس پہنچیں گے وہ کہیں گے میں اس کا اہل نہیں ہوں تم موسیٰ کے پاس جاؤ وہ کلیم اللہ ہیں وہ موسیٰ کے پاس جائیں گے وہ کہیں گے میں اس قابل نہیں ہوں تم عیسیٰ کے پاس جاؤ وہ روح اللہ اور کلمۃ اللہ ہیں تو وہ عیسیٰ کے پاس جائیں گے وہ کہہ دیں گے کہ میں اس کا اہل نہیں ہوں ہاں تم محمد کے پاس جاؤ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لوگ میرے پاس آئیں گے تو میں چل پڑوں گا اور رب العزت کے پاس داخل کی اجازت چاہوں گا مجھے اجازت مل جائے گی۔ میں سامنے کھڑا ہو کر



وہ تعریفیں کروں گا جو اس وقت مجھے یاد نہیں ہیں۔ اللہ اسی وقت میرے دل میں ڈالے گا پھر میں اُس کے سامنے سجدے میں گر پڑوں گا تو کہا جائے گا اے محمد اپنا سر اٹھاؤ اور کہو تمہاری بات سنی جائے گی۔ مانگو دیا جائے گا۔ شفاعت کرو شفاعت قبول کی جائے گی تو میں کہوں گا میری امت میری امت تو مجھ سے کہا جائے گا۔ جاؤ جہنم میں سے ہر اُس شخص کو نکال لو جس کے دل میں گہروں یا جو کے دانے کے برابر بھی ایمان ہے تب میں اُن کو نکال لوں گا۔ پھر خدا کے دربار میں حاضر ہوں گا اور وہی تعریفیں شروع کروں گا پھر سجدے میں گر پڑوں گا تو مجھ سے کہا جائے گا۔ اے محمد سر اٹھاؤ۔ کہو سنا جائیگا، مانگو دیا جائے گا، شفاعت کرو شفاعت قبول کی جائیگی۔ میں کہوں گا اے خدا میری امت میری امت تو مجھ سے کہا جائے گا۔ جاؤ جہنم میں سے اُن لوگوں کو نکال لو جن کے دل میں رائی کے دانے کے برابر بھی ایمان ہے۔ تو میں اُن کو نکال لوں گا۔ اور پھر دوبارہ میں حاضر ہوں گا اور وہی تعریفیں شروع کروں گا۔ پھر سجدے میں گر پڑوں گا تو کہا جائے گا۔ اے محمد سر اٹھاؤ اور کہو سنا جائے گا، مانگو دیا جائے گا اور شفاعت کرو شفاعت قبول کی جائے گی۔ میں کہوں گا۔ اے خدا میری امت میری امت۔ تو کہا جائے گا جاؤ جس شخص کے دل میں رائی کے چھوٹے سے چھوٹے دانے کی برابر بھی ایمان ہے اس کو جہنم سے نکال لو۔ میں اُن کو بھی جہنم سے نکال لوں گا۔ پھر جو تھی مرتبہ اللہ کے دربار میں حاضر ہوں گا۔ پھر وہی تعریفیں شروع کروں گا۔ پھر سجدہ میں گر پڑوں گا تو کہا جائیگا۔ اے محمد سر اٹھاؤ اور کہو سنا جائیگا۔ مانگو دیا جائیگا اور شفاعت کرو شفاعت قبول کی جائے گی۔ میں کہوں گا مجھے اُن کے بارے میں جہنم سے نکالنے کی اجازت دیجئے جنہوں نے صرف لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہا ہے۔ تو کہا جائے گا۔ یہ تمہارا کام نہیں ہے ہاں مجھے اپنی عزت، اپنی کبریائی اور اپنی بڑائی کی قسم میں اُن لوگوں کو جہنم سے نکالوں گا جنہوں نے صرف لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہا ہوگا۔

بخاری کی ایک روایت میں یہ بھی ہے۔ "تیسری بار شفاعت کا ذکر کرنے کے بعد آنحضور نے یہ آیت تلاوت فرمائی شاید کھڑا کرے تجھ کو تیرا رب تعریف کے مقام میں (بنی اسرائیل) اور فرمایا یہی وہ مقام محمود ہے جس کا تمہارے رب نے تمہارے نبی سے وعدہ کیا ہے۔

مسند ابی اعوانہ میں حضرت ابو بکر سے روایت ہے۔ ایک دن آنحضور نے صبح کی نماز



پڑھائی اور بیٹھ گئے۔ جب چاشت کا وقت آیا تو ہنسے اور پھر وہیں تشریف فرما رہے حتیٰ کہ ظہر عصر اور مغرب کی نماز پڑھائی۔ اس درمیان میں کسی سے کوئی بات نہیں کی۔ پھر عشاء کی نماز پڑھائی اور زنان خانہ میں تشریف لے جانے لگے۔ لوگوں نے حضرت ابو بکر سے کہا۔ آپ رسول اللہ سے دریافت کیجئے یہ طریقہ خلاف معمول کیوں اختیار کیا۔ حضرت ابو بکر نے دریافت کیا تو فرمایا: ”ہاں آج مجھ پر وہ حالات پیش کئے گئے جو دنیا اور آخرت میں ہونے والے ہیں پھر اگلے پچھلوں کو ایک میدان میں جمع کر دیا گیا تھوڑی دیر میں لوگ گھبرا گئے اور آدم کے پاس پہنچے اور وہ لوگ پسینہ میں ہونٹوں تک ڈوبے ہوئے تھے۔ انہوں نے آدم سے کہا آپ ابو بکر ہیں اللہ نے آپ کو برگزیدہ بنایا ہے۔ ہماری سفارش کر دیجئے۔ انہوں نے فرمایا۔ میری بھی وہی حالت ہے جو تمہاری ہے تم باپ کے بعد کے باپ نوح کے پاس جاؤ۔ اور پھر اسی طرح روایت نقل کی جس طرح حضرت انس نے نقل کی تھی۔ یہاں تک کہ عیسیٰ کے پاس جانے کا ذکر کیا۔ انہوں نے فرمایا۔ یہ بات میرے بس کی نہیں ہے۔ ہاں بنی آدم کے سردار کے پاس جاؤ۔ اسی روایت میں پھر یہ ہے کہ آنحضور کو جبریل دربارِ خداوندی میں لے جائیں گے اور آنحضور وہاں ایک ہفتہ کی بقدر سجدے میں پڑے رہیں گے۔ پھر حضرت حق تعالیٰ فرمائیں گے۔ اے محمد اپنا سر اٹھاؤ اور کہو سنا جائے گا اور شفاعت کرو شفاعت مانی جائیگی۔ حضور اپنا سر اٹھائیں گے۔ جب دیدارِ خداوندی ہو گا تو فوراً سجدے میں گر جائیں گے اور مزید ایک ہفتہ کی بقدر سجدے میں پڑے رہیں گے پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا۔ کہو سنا جائے گا۔ شفاعت کرو قبول کی جائے گی۔ آنحضور پھر سجدے میں گرنا چاہیں گے تو جبریل دونوں بازو تھام لیں گے۔ پھر اللہ تعالیٰ آپ کے دل میں وہ دعا ڈال دے گا جو آج تک کسی انسان کے دل میں نہیں ڈالی۔ پھر آنحضور فرمائیں گے۔ اے رب العزت تو نے مجھے بنی آدم کا سردار بنایا اور اس پر میں کوئی فخر نہیں کرتا ہوں اور تو نے مجھے وہ آدمی بنایا جو قیامت کے دن زمین پھٹنے پر سب سے پہلے زمین سے اُٹھے گا اور اس پر بھی میں کوئی فخر نہیں کرتا ہوں۔ حتیٰ کہ میرے پاس حوض کوثر پر اتنا بڑا مجمع آنے کا جو صنعا اور ایلہ کے درمیان سما سکے۔“

اُس دن آنحضور پر دنیا اور آخرت میں پیش آنے والے جن واقعات کا انکشاف ہوا وہاں



اُن کو خدا ہی جانتا ہے یادہ شخص جس کو آنحضور نے کچھ بتا دیا ہو۔ احادیث میں اُن کا بہت کم ذکر آیا ہے۔ حذیفہ ابن الیمان اور ابو ہریرہ کی ایک روایت مذکور ہے کہ حضور نے اُن سے فرمایا۔ "اللہ تعالیٰ لوگوں کو جمع کرے گا۔ مومنین کھڑے ہوں گے اور جنت اُن کے قریب آجائے گی۔" مجمع حضرت آدم کے پاس پہنچے گا اور کہے گا۔ ابا جان ہمارے لئے جنت کھلوادیکھے وہ کہیں گے یہ اختیار میرا نہیں ہے میرے بیٹے ابراہیم کے پاس جاؤ جو خلیل اللہ ہے۔ ابراہیم کہیں گے یہ میرا کام نہیں ہے موسیٰ کے پاس جاؤ جن سے اللہ تعالیٰ نے کلام کیا ہے۔ وہ لوگ موسیٰ کے پاس پہنچیں گے وہ کہیں گے یہ میرا کام نہیں ہے عیسیٰ کے پاس جاؤ جو کلمۃ اللہ اور روح اللہ ہیں عیسیٰ کہیں گے یہ میرے بس کی بات نہیں ہے۔ پھر وہ لوگ محمد مصطفیٰ اللہ علیہ وسلم کے پاس جائیں گے۔ وہ کھڑے ہو جائیں گے۔ اُن کو اجازت ملے گی۔ پھر امانت اور رحم پلصراط کے دائیں بائیں آکر کھڑے ہو جائیں گے تو تمہارا پہلا قافلہ بجلی کی کوند کی طرح پلصراط سے گذر جائے گا۔ پھر ہوا کے چلنے کی طرح پھر پرند کے اُڑنے اور انسان کے دوڑنے کی طرح لوگ گذریں گے۔ اُن کو اُن کے عمل نے چلیں گے اور تمہارے نبی پلصراط پر کھڑے ہونے یاربِ سَلَامِ کہتے ہوں گے۔ یہاں تک کہ بندہ کے اعمال اُس کو پلصراط سے گزارنے سے عاجز آجائیں گے۔

ایک شخص آئے گا وہ چترپیوں سے گذرے گا اور پلصراط کے دونوں جانب سرے مڑی ہوئی لوہے کی سلاخیں لٹکی ہوئی ہوں گی۔ وہ اٹکنے پر مامور ہوں گی کوئی گھڑتا ہوا بچ جانے والا ہوگا، کوئی زخمی جہنم میں گرنے والا ہوگا۔

حضرت ابوسعید خدری کی روایت ہے آنحضور نے فرمایا۔ قیامت کے دن اعلان کرنے والا اعلان کرے گا۔ ہر شخص اپنے معبود کے پیچھے چل پڑے۔ جس قدر غیر اللہ کے بوجاری ہوں گے وہ جہنم میں گر جائیں گے صرف وہ رہ جائیں گے جو خدا کے عبادت گزار ہوں گے نیک اور بد اور کچھ بقایا اہل کتاب تو اللہ تعالیٰ یہود کو بلائیں گے اور اُن سے کہا جائے گا۔ تم کس کی عبادت کرتے تھے۔ وہ کہیں گے کہ ہم خدا کے بیٹے عزیر کی عبادت کرتے تھے۔ اُن سے کہا جائیگا تم جھوٹے ہو۔ خدا کے نہ بیوی ہے نہ بیٹہ۔ اب تم کیا چاہتے ہو۔ وہ کہیں گے ہم پیسے



ہیں۔ اے رب ہمیں سیراب کر دے تو اُن سے کہا جائے گا گھاٹ پر اُتر دو اور جہنم کی طرف اُن کو لے جایا جائے گا اور وہ جہنم میں گر پڑیں گے۔ پھر نصاریٰ کو بلایا جائے گا اور اُن سے پوچھا جائے گا تم کس کی عبادت کرتے تھے۔ وہ کہیں گے ہم خدا کے بیٹے عیسیٰ کی عبادت کرتے تھے اُن سے کہہ دیا جائے گا تم جھوٹے ہو۔ خدا کے نہ بیوی ہے نہ بیٹہ۔ پھر اُن سے کہا جائے گا تم کیا چاہتے ہو۔ وہ کہیں گے اے خدا ہم پیسے ہیں ہمیں سیراب کر دے تو اُن کو اشارہ کیا جائے گا جاؤ گھاٹ پر اُتر دو۔ اُن کو جہنم کی طرف جمع کر دیا جائے گا اور وہ جہنم میں جا گریں گے اب صرف وہ لوگ رہ جائیں گے جو اللہ کے عبادت گذار تھے۔ خواہ وہ نیک ہوں یا بد اللہ تعالیٰ اُن پر اپنی تجلی ڈالے گا اور اُس تجلی کی تعبیر یہ ہے کہ حضرت حق تعالیٰ اپنی "ساق" کھول دیں گے۔ جو مومن مخلص ہونگے اللہ تعالیٰ اُن کو سجدہ کی اجازت دے گا وہ سجدہ کریں گے جو رہا کار مسلمان ہونگے اُن کی مکر ایک تختہ کی طرح بن جائے گی وہ سجدہ کرنا چاہیں گے لیکن گدھی کے بل پیچھے کو گر پڑیں گے۔ پھر پلصراط قائم کر دی جائے گی اور شفاعت کا وقت آجائے گا اور لوگ اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلَیْہِمْ کہیں گے۔ دریافت کیا گیا پلصراط کیا ہے؟ حضور نے فرمایا۔ پھسلن جس میں اُچکنے والی چیزیں ہوں گی، آنکڑے مہوں گے، گوکھرو ہوں گے۔ مومنین پلک جھپکنے کی طرح، بجلی کی کوند کی طرح، ہوا کی طرح، پرند کی اُڑان کی طرح، عمدہ گھوڑے کی دوڑ کی طرح، سوار یوں کی طرح گذر جائیں گے۔ کچھ سالم نجات پانے والے ہوں گے، کچھ گھڑ زدہ نجات پانے والے ہوں گے، کچھ زخمی جہنم میں گر جانے والے ہوں گے۔ جب مومنین نجات پا جائیں گے۔ اُس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے مومنین کے بارے میں تم مومنین سے زیادہ اللہ سے اصرار کرنے والا کوئی نہ ہوگا۔ مومنین اللہ تعالیٰ سے عرض کریں گے اے رب جہنم میں کچھ ایسے لوگ بھی ہیں جو ہمارے ساتھ نمازیں پڑھتے تھے، روزے رکھتے تھے اور حج کرتے تھے۔ حضرت حق تعالیٰ فرمائیں گے جن کو تم پہچانتے ہو اُن کو جہنم سے نکال لو۔ اور اللہ تعالیٰ اُن کی صورتوں کو جہنم پر حرام کر دے گا۔ وہ بہت سے ایسے لوگوں کو جہنم سے نکال لیں گے جو بیٹڈیوں تک، گھٹنوں تک مجلس چلے ہوں گے۔ وہ پھر عرض کریں گے اے رب جن کے بارے میں آپ نے اجازت دی تھی اُن کو ہم نے جہنم سے نکال لیا اب کوئی



جہنم میں باقی نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ فرمائیں گے اچھا جاؤ اب ایسے لوگوں کو بھی نکال لو جن کے دل میں دینار کے وزن کی خیر ہے۔ پھر وہ بہت سے لوگوں کو نکال لیں گے۔ اللہ تعالیٰ پھر فرمائیں گے۔ جاؤ اُن کو بھی نکال لو جن کے دل میں آدھے دینار کے وزن کی خیر ہے پھر وہ بہت سے لوگوں کو نکال لیں گے۔ پھر حق تعالیٰ فرمائیں گے جاؤ اُن کو بھی نکال لو جن کے دل میں ذرہ کی برابر خیر ہے۔ وہ عرض کریں گے اب کوئی شخص جہنم میں باقی نہیں رہا جس کے دل میں خیر ہو۔ اس پر اللہ تعالیٰ فرمائیں گے۔ نبی شفاعت کر چکے، ملائکہ شفاعت کر چکے، مومنین شفاعت کر چکے۔ اب صرف اَرْحَمُ الرَّاحِمِینِ باقی ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ اپنی مٹھی بھر جہنم سے ایسی قوم کو نکالیں گے جن کے دل میں کوئی خیر نہ ہوگی وہ جل کر کوئلہ بن چکے ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ اُن کو آپ حیات کی نہر میں ڈال دیں گے۔ وہ وہاں سے موتی جیسے بن کر نکلیں گے۔ اُن کی گردنوں پر مہر لگی ہوگی جس سے جنتی اُن کو پہچان لیں گے اور کہیں گے کہ یہ اللہ کے آزاد کردہ لوگ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے جنت میں بغیر کسی نیک عمل کے داخل کیا ہے۔ اب اللہ تعالیٰ اُن سے فرمائیں گے۔ جنت میں چلے جاؤ جس چیز پر تمہاری نظر پڑے وہ تمہاری ہے۔ اس پر وہ کہیں گے۔ اے رب العالمین تو نے تو ہمیں وہ کچھ دے دیا جو کسی کو نہیں دیا پھر اللہ فرمائیں گے تمہارے لئے میرے پاس اس سے بھی بڑھیا چیز ہے۔ اس پر وہ کہیں گے اے رب اس سے بڑھ کر اور کیا ہوگا۔ اس پر اللہ تعالیٰ فرمائیں گے۔ وہ میری خوشنودی ہے اب میں تم سے کبھی خفا نہ ہوں گا۔

حضرت ابوسعید خدری فرمایا کرتے تھے کہ پلصراط بال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہوگی۔ صحیح بخاری کی ایک روایت میں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جہنم پر حرام کر دیا ہے کہ وہ چہرے پر سجدے کے نشانوں کو جلانے۔

حضرت انس کی روایت ہے آنحضور نے فرمایا۔ قیامت میں جب لوگ اٹھائے جائیں گے میں سب سے پہلا شخص ہوں گا جب مخلوق اللہ تعالیٰ کی جناب میں وند بنا کر جائے گی میں اُن کا خطیب ہوں گا جب لوگ مایوس ہوں گے میں اُن کو خوشخبری دینے والا ہوں گا، حمد کا جھنڈا میرے ہاتھ میں ہوگا اور میں اولادِ آدم میں اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ



مکرم ہوں گا اور میں فخر نہیں کر رہا ہوں۔“

حضرت اُبی ابن کعب کی روایت ہے۔“ حضور نے ارشاد فرمایا قیامت کے دن میں نبیوں کا امام اور خطیب ہوں گا اور سفارشی ہوں گا اور کوئی فخر نہیں ہے۔“

حضرت ابوسعید خدری کی روایت ہے۔ آنحضور نے ارشاد فرمایا: میں قیامت کے روز بنی آدم کا سردار ہوں گا اور میرے ہاتھ میں حمد کا جھنڈا ہوگا اور کوئی فخر نہیں ہے اور جتنے بھی نبی ہیں حضرت آدم اور اُن کے ماسوا میرے جھنڈے کے نیچے ہوں گے۔“

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں آنحضور نے فرمایا: میں اللہ کا پیارا ہوں اور کوئی فخر نہیں اور میں حمد کا جھنڈا اٹھانے والا ہوں گا اور کوئی فخر نہیں میں سب سے پہلا سفارشی کرنے والا اور مقبول الشفاعت ہوں گا اور کوئی فخر نہیں ہے اور میں سب سے پہلے جنت کا دروازہ کھٹکھٹاؤں گا تو جنت کھلے گی۔ میں اور میرے ساتھ فقرار مومنین اُس میں داخل ہوں گے۔ حضرت انس فرماتے ہیں میں نے آنحضور سے عرض کیا قیامت میں میری شفاعت کر دیجئے گا۔ حضور نے فرمایا۔ ضرور کروں گا۔ میں نے عرض کیا۔ میں آپ کو کہاں تلاش کروں گا۔ آنحضور نے فرمایا۔ سب سے پہلے پلصراط پر ڈھونڈنا۔ میں نے کہا اگر میں وہاں آپ سے نہ مل سکوں تو فرمایا۔ ترازو کے پاس تلاش کر لینا۔ میں نے کہا اگر وہاں بھی نہ مل سکوں تو فرمایا حوض پر تلاش کر لینا ان جگہوں پر کہیں نہ کہیں میں ضرور مل جاؤں گا۔

حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں میں نے آنحضور سے عرض کیا۔ قیامت میں آپ کی سفارشی سے کون سب سے زیادہ نیک بخت بنے گا۔ حضور نے فرمایا۔ ابو ہریرہ مجھے بھی خیال تھا کہ سب سے پہلے تم ہی یہ سوال کرو گے چونکہ تم میری بات کے سب سے زیادہ لاپچی ہو پھر فرمایا میری شفاعت کی وجہ سے سب سے زیادہ نیک بخت وہ بنے گا جس نے خالص دل سے لا اِلهَ اِلَّا اللہ کہا ہوگا۔

حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے۔ آنحضور نے ارشاد فرمایا: مومنین جہنم سے نجات پائیں گے تو وہ جنت اور دوزخ کے درمیان پلصراط پر روک دیئے جائیں گے۔ باہمی جو حقوق ایک نے دوسرے کے غصب کئے ہونگے اُن کا بدلہ لیا جائے گا۔ جب اُن سے پاک صاف



ہو جائیں گے توحشت میں داخل کئے جائیں گے۔

حضرت انس نے فرمایا آنحضرت نے ارشاد فرمایا: ”جہنم سے اُس شخص کو بھی نکال دیا جائے گا جس نے لا اِلهَ اِلَّا اللہ کہا ہوگا اور اُس کے دل میں جو برابر خیر ہوگی پھر اُس شخص کو نکالا جائے گا جس کے دل میں گہوں کے دانہ کے وزن کی خیر ہوگی۔ پھر اُس کو نکالا جائے گا جس کے دل میں ذرہ کی برابر خیر ہوگی۔“

حضرت انس کہتے ہیں۔ میں نے حضور کو کہتے سنا جب قیامت ہوگی میں شفاعت کروں گا اے اللہ اُن کو جنت میں داخل کر دے جن کے دل میں رائی کے دانہ کی برابر خیر ہو وہ داخل ہو جائیں گے۔ پھر کہوں گا۔ اے اللہ اُن کو بھی داخل کر دے جن کے دل میں تھوڑی سی بھی خیر ہے۔“

حضرت عمران ابن حصین روایت کرتے ہیں۔ آنحضرت نے فرمایا ایک قوم جہنم سے شفاعت محمد سے نکلے گی اور جنت میں داخل ہوگی۔

حضرت انس سے روایت ہے آنحضرت نے اُن سے فرمایا۔ میں سب سے پہلا شخص ہونگا جو جنت کے بارے میں شفاعت کرے گا اور میں امتیوں کی کثرت میں سب انبیاء سے بڑھا ہوا ہونگا۔

حضرت جابر سے روایت ہے۔ قیامت کے روز ہم ایک ٹیلہ پر ہونگے تمام مخلوق کو دیکھتے ہوں گے۔ حضرت ابن عمر سے روایت ہے۔ آنحضرت اور اُن کی امت ایک ٹیلہ پر چڑھے گی۔

حضرت کعب ابن مالک سے روایت ہے آنحضرت نے ارشاد فرمایا قیامت کے دن سب انسان اٹھائے جائیں گے تو میں اور میری امت ایک ٹیلہ پر ہوگی اور اللہ تعالیٰ مجھے ایک سبز جڑا پہنائیں گے پھر مجھے اجازت ملے گی اور جو کچھ اللہ تعالیٰ چاہے گا میں کہوں گا۔ یہی مقام محمود ہے، مسلم کی روایت میں اس پر یہ اضافہ ہے۔ ہر انسان کو خواہ وہ مومن ہوگا یا منافق نور عطا کیا جائے گا اور پلہمراط پر آنکر پڑے اور گو کھرد ہوں گے جس کو خدا چاہے گا اُس کو وہ پکڑ لیں گے پھر منافقوں کا نور بجھ جائے گا اور مومنین نجات پا جائیں گے۔ پہلا قافلہ جو نجات پائے گا اُن کے چہرے چودھویں کے چاند کی طرح ہونگے اور وہ ستر ہزار ہوں گے۔



شفاعت کی احادیث بکثرت ہیں۔ اور تو اتر کو بایں معنی پہنچ گئی ہیں کہ اُن میں شفاعت کا ذکر ہے اگرچہ الفاظ مختلف ہیں۔ اُن احادیث میں آنحضور کی تعریفیں اور بڑائیاں اور عمدہ نکتے بیان ہوئے ہیں۔ اُن روایتوں میں سے ایک روایت میں ہے۔

اللہ تعالیٰ میدانِ حشر میں لوگوں کو جمع کرے گا۔ دوسری روایت میں ہے۔ میدانِ حشر میں اللہ تعالیٰ مومنین کو جمع کریں گے۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ شفاعت کی درخواست کرنے والے صرف مومنین ہوں گے لہذا جس روایت میں ”لوگوں“ کا لفظ ہے اس سے مراد مومنین ہی ہیں۔ دراصل درخواست کرنے والے صرف مومنین ہوں گے اور اس کی دو وجہیں ہیں۔

ایک تو یہ کہ مومنین کا ہی انبیاء سے ایمان کی وجہ سے گہرا تعلق ہوگا۔ دوسرے یہ کہ شفاعت سے دراصل راحت مومنین ہی کو پہنچے گی اس لئے کہ فیصلہ کے بعد کفار پر تو مزید سختی شروع ہو جائے گی تو اس شفاعتِ عظمیٰ کا اصل مقصد مومنین کی راحت رسانی ہوگی۔ اس شفاعت سے کفار کو زیادہ فائدہ نہ پہنچے گا۔ اسی لئے قرآن پاک میں ہے۔ پھر کام نہ آوے گی اُن کو سفارشِ سفارش کرنے والوں کی۔ (المذثرہ: ۴۸) اور اللہ تعالیٰ نے اُن کا یہ قول بھی نقل کیا ہے وہ کہیں گے۔ پھر کوئی نہیں ہماری سفارش کرنے والا۔ (الشعراء: ۱۰۰) بعض علماء کا خیال ہے کہ دونوں جماعتیں انبیاء سے شفاعت کی درخواست کریں گی۔ اُن لوگوں کے نزدیک ”لوگوں“ کا لفظ عام معنی میں مستعمل ہے۔

## فصل اول

### لوگوں کا قیامت میں انبیاء سے شفاعت کا سوال توکل کی دین

قیامت کے دن لوگوں کا انبیاء سے شفاعت کی درخواست کرنا اس کی کھلی دلیل ہے کہ اُن کے ذریعہ دنیا و آخرت میں توکل کیا جاسکتا ہے۔ ہر گنہگار اللہ کی طرف اس شخص کا وسیلہ پکڑتا ہے جو اللہ تعالیٰ سے قریب ہے اور اس کا کوئی بھی منکر نہیں ہے۔ اس کی تفصیل ہم استعانت کے باب میں بیان کر چکے ہیں۔ اب اس معاملہ کو چاہے تشقّق کہا جائے یا توکل یا استعانت۔ یہ اُس طرح کا تقرب نہیں ہے جو اللہ تعالیٰ سے مشرکین دوسروں کی عبادت کر کے چاہتے ہیں وہ تو



کفر ہے۔ مسلمان جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یا کسی دیگر اللہ کی مقرب شخصیت سے توسل جاتے ہیں تو وہ اُن کی پرستش نہیں کرتے ہیں لہذا یہ توسل اُن کو اللہ کی توحید سے خارج نہیں کرتا ہے اس لئے کہ نفع اور ضرر رسانی میں اللہ تعالیٰ منفرد ہے اور جب یہ جائز ہے تو ایک مومن یہ کہہ سکتا ہے کہ میں اللہ سے درخواست کرتا ہوں اُس کے نبی کے وسیلہ سے، اس میں کوئی شرک نہیں اس لئے کہ وہ تو اللہ سے سوال کر رہا ہے نہ کہ غیر اللہ سے۔

## فصل دوم

لوگوں نے حشر میں شفاعت کی درخواست آنحضور سے سب کے بعد میں کی

قیامت کے میدان میں لوگوں کو الہام ہوا کہ ابتداء حضرت آدم سے شفاعت کی درخواست کریں۔ پھر دیگر انبیاء سے پھر آنحضور سے۔ ابتداء لوگوں کے دل میں یہ کیوں الہام نہ ہوا کہ وہ آنحضور سے ہی ابتداء شفاعت کی درخواست کریں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر ابتداء آنحضور سے ہی سوال کیا جاتا اور آنحضور یہ شفاعت کبریٰ کر دیتے تو یہ احتمال باقی رہتا کہ ہو سکتا تھا کہ اگر دوسرے انبیاء سے سوال کیا جاتا تو اُن میں سے کوئی یہ شفاعت کر دیتا اور اس صورت میں اس شفاعت کی آنحضور کے ساتھ خصوصیت واضح نہ ہوتی۔ اب جبکہ دوسرے انبیاء سے سوال کیا گیا اور انہوں نے اپنا عجز ظاہر کر دیا تو واضح ہو گیا کہ یہ مقام صرف آنحضور کو حاصل تھا اور اس اعتبار سے آنحضور کی تمام انبیاء اور ملائکہ وغیرہ پر فوقیت اور فضیلت ثابت ہو گئی اور ثابت ہو گیا کہ اس مقام کا صاحب سید الامم ہی ہے۔ لہذا ایسی شخصیت کی زیارت کے لئے قدم ہی سے نہیں سر کے بل جانا چاہیے۔

## فصل سوم

انبیاء کی عصمت کا بیان

انبیاء نے شفاعت سے معذرت کرتے وقت جن باتوں کا ذکر کیا ہے اُن کے بارے میں قاضی عیاض نے فرمایا کہ حضرت آدم نے بھول کر شجرہ کے کھالے کا ذکر کیا۔ نوح علیہ السلام



نے فرمایا میں نے قوم کو بد دعا دیدی۔ حضرت موسیٰ نے ایک کافر کے قتل کا عذر کیا جس کے قتل کا اُن کو حکم نہ تھا اور یہ بھی نبوت سے پہلے کا قصہ ہے۔ حضرت ابراہیم نے کفار کی ممانعت میں جو کلام بطور تعرض بولا تھا جس میں وہ ایک اعتبار سے سچے تھے بطور عذر کے پیش کیا۔ یہ انبیاء کے اعذار کوئی گناہ نہ تھے وہ ان باتوں سے محض اس لئے ڈرے کر رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے نہ کی تھیں۔ اور بعض انبیاء پر اُن کے بلند مرتبہ کی وجہ سے عتاب بھی ہوا تھا۔ اب اگر ان باتوں کے علاوہ اور عذر ہوتا تو انبیاء اُس کو ذکر کرتے، تو معلوم ہوا کہ وہ سب گناہوں سے معصوم تھے اور جس طرح وہ کبیرہ گناہوں سے معصوم تھے اسی طرح صغیرہ گناہوں سے بھی معصوم تھے۔ انبیاء کی عصمت صغیرہ گناہوں سے اگرچہ خارج اور معتزلہ بھی مانتے ہیں لیکن وہ اس اعتبار سے مانتے ہیں کہ وہ صغیرہ گناہ کے مرتکب کو بھی کافر قرار دیتے ہیں اور یہ اہل سنت والجماعت کے عقیدہ کے خلاف ہے۔ خدا ہمیں اس عقیدہ سے بچائے۔

## فصل چہارم آنحضور کی شفاعت کی تفصیل

قیامت کے احوال اور شفاعت کے سلسلہ میں حضرت ابو ہریرہ کی ایک طویل حدیث ہے جس میں آنحضور نے ارشاد فرمایا۔ حشر کے میدان میں لوگ ننگے سر ننگے بدن بغیر قنہ شدہ چالیس سال تک کھڑے رہیں گے اور اللہ تعالیٰ اُن کی طرف نظر بھی نہ فرمائے گا اور نہ کوئی فیصلہ فرمائے گا۔ لوگ روئیں گے حتیٰ کہ آنسو خشک ہو جائیں گے پھر خون کے آنسو بہائیں گے، پسینہ میں ڈوب جائیں گے تو شور کریں گے اور کہیں گے۔ کون ہے جو ہمارے رب کی ہماری سفارش کر دے اور وہ ہمارا فیصلہ کر دے۔ پھر وہ آدم کے پاس پہنچیں گے اور اُن سے شفاعت کی درخواست کریں گے وہ انکار کر دیں گے۔ پھر ایک ایک کر کے انبیاء کے پاس پہنچیں گے وہ بھی انکار کر دیں گے۔ آنحضور نے ارشاد فرمایا۔ پھر وہ میرے پاس پہنچیں گے میں عرش کے سامنے سجدہ میں گر جاؤں گا تو اللہ تعالیٰ میرے پاس ایک فرشتہ بھیجیں گے



جو میرے بازو پکڑ کر سجدہ سے اٹھائے گا۔ جب وہ مجھے اٹھانے گا تو کہے گا۔ اے محمد کیا بات ہے۔ حالانکہ وہ سب کچھ جانتا ہوگا۔ پھر میں کہوں گا۔ اے رب آپ نے مجھ سے میری شفاعت قبول کرنے کا وعدہ کیا تھا اب لوگوں کے بارے میں میری شفاعت قبول کیجئے اور ان کا فیصلہ کر دیجئے۔ حضرت حق فرمائیں گے میں نے تمہاری شفاعت قبول کر لی۔ میں تمہارے پاس پہنچتا ہوں اور تمہارا فیصلہ کروں گا۔ آنحضور نے فرمایا میں لوٹ کر جمع میں آ جاؤں گا۔ ہم کھڑے ہوئے ہونگے کہ آسمان سے ایک سخت آواز سنائی دے گی جو ہمیں خوفزدہ کر دے گی۔ اب دنیا کے آسمان والے اس مجمع سے دو گئے آجائیں گے۔ پھر یہ پورا مجمع اور دو گنا کر دیا جائے گا۔ پھر حضرت حق تعالیٰ اپنا غرش زمین کے جس حصہ پر چاہیں گے بچھا دیں گے۔ پھر اللہ تعالیٰ جن دافس کے علاوہ اور مخلوق کا فیصلہ کر دیں گے پھر جن دافس کا فیصلہ کرینگے اور سب سے پہلے خونِ ناحق کا فیصلہ کرینگے۔ اسی روایت میں اس کے بعد ہے۔ جب کسی کا حق کسی کے ذمہ باقی نہ رہے گا تو اعلان کرنے والا اعلان کرے گا۔ ہر قوم اپنے اپنے خدا کے پاس پہنچ جائے اور ایک نرشتہ حضرت عیسیٰ کی صورت میں کر دیا جائے گا تو نصاریٰ اس کے پیچھے چل پڑیں گے اور اسی روایت میں ہے کہ اب مومنین باقی رہ جائیں گے جن میں منافقین بھی ہوں گے اور اسی روایت میں اس کے بعد ہے کہ پھر اطاعت قائم کر دی جائے گی تو لوگ اس پر سے گذریں گے۔ جب اہل جنت جنت کے پاس پہنچ جائیں گے تو آپس میں کہیں گے۔ کون ہے جو ہمارے رب سے شفاعت کرے تاکہ وہ ہمیں جنت میں داخل کر دے۔ لوگ آدم کے پاس پہنچیں گے وہ کہیں گے نوح کے پاس جاؤ۔ پھر لوگ ابراہیم کے پاس پھر موسیٰ کے پاس پھر عیسیٰ کے پاس جائیں گے۔ آنحضور نے فرمایا پھر میرے پاس آئیں گے اور میں اللہ تعالیٰ سے تین بار شفاعت کروں گا میں جنت کے دروازے پر پہنچوں گا حلقہ کھٹکھٹاؤں کا تو جنت کھل جائے گی اور مجھے خوش آمدید کہا جائیگا۔ جب میں جنت میں داخل ہو جاؤں گا تو سجدے میں گر پڑوں گا یہاں تک کہ میں تین مرتبہ کہوں گا اے رب آپ نے شفاعت قبول کرنے کا وعدہ کیا تھا۔ اہل جنت کے بارے میں میری شفاعت قبول فرمائیے۔ حضرت حق فرمائیں گے میں نے تمہاری شفاعت قبول کر لی اور جنت میں داخلہ کی اجازت دیدی ہے۔ پھر میں کہوں گا میری امت کے جو لوگ جہنم میں ہیں



اُن کے بارے میں میری شفاعت قبول فرمائیے اور میں شفاعت کر کے اُن کو جہنم سے نکالوں گا۔

## فصل پنجم

### آنحضور نے چوتھی بار جن کی شفاعت کی انکے بیان میں

اسی پہلی حدیث میں آیا ہے کہ چوتھی بار میں کہوں گا مجھے اجازت دیجئے اُن لوگوں کے بارے میں بھی جنہوں نے صرف لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہا ہے۔ یہ کون لوگ ہوں گے اس میں مختلف اقوال ہیں بعض علماء کہتے ہیں یہ وہ لوگ ہوں گے جن کے پاس کوئی نیک عمل نہیں صرف ایمان ہے اور یہی وہ لوگ ہیں جن کو جہنم سے نکالنے کی اجازت آنحضور کو نہیں ملے گی۔

یہ روایات بتاتی ہیں کہ جہنم سے نکالنے کی اجازت اُن لوگوں کے بارے میں ملے گی جن کے پاس مجرد ایمان کے علاوہ کوئی عمل بھی ہوگا۔ جن لوگوں کے پاس کوئی نیک عمل نہیں صرف ایمان ہوگا اُن کے جہنم سے نکالنے کے خود حضرت حق تعالیٰ متوئی بنیں گے۔ قول لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بھی ایک عمل ہے تو جن لوگوں کے نکالنے کے خود حضرت حق متوئی بنے ہیں اُن کے بارے میں ہے کہ انہوں نے کوئی عمل خیر نہیں کیا ہوگا تو اس سے مراد قول لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے علاوہ اور کوئی عمل ہے یا مراد یہ ہے کہ اُن لوگوں نے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کا تلفظ نہیں کیا تھا بلکہ یہ بھی دل دل میں کہا تھا۔

## فصل ششم

### سلف دُعا میں کرتے تھے کہ اُن کو قیامت میں شفاعت نصیب ہے

قاضی عیاض نے فرمایا شہرت اور تواتر کے ساتھ منقول ہے کہ سلف صالحین حضرت حق سے آنحضور کی شفاعت کے حصول کی دعا کرتے تھے اور شفاعت کے حصول کی اُن کو بہت تمنائیں تھیں۔ اس بنیاد پر اُن لوگوں کی بات ناقابلِ توجہ ہے جو یہ کہتے ہیں کہ آنحضور کی شفاعت صرف گنہگاروں کے لئے ہوگی۔ ہم بتا چکے ہیں کہ شفاعت صرف گنہگاروں کے لئے ہی نہیں بلکہ تخفیفِ حساب اور درجات کی بلندی کی شفاعت نیکوں کے لئے بھی ہوگی۔ پھر ہر نیک آدمی



بھی اپنی کوتاہی کا معترف ہوتا ہے۔ اپنے نیک عمل پر بھی اُسے گھمنڈ نہیں ہوتا ہے۔ جو لوگ اس بنیاد پر شفاعت کی دُعا کے قائل نہیں ہیں کہ شفاعت صرف گنہگاروں کے لئے ہے تو ضروری ہے کہ وہ اپنے لئے مغفرت اور رحمت کی دُعا بھی نہ کریں اسلئے کہ مغفرت اور رحمت کا تعلق بھی گنہگاروں سے ہوتا ہے۔

## فصل ہفتم مقام محمود کے بیان میں

قاضی عیاض نے فرمایا۔ امام مسلم نے حضرت جابر کی حدیث ذکر کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مقام محمود یہی ہے کہ آنحضور کی شفاعت سے اللہ تعالیٰ گنہگاروں کو جہنم سے نکالیں گے حضرت ابو ہریرہ حضرت ابن عباس حضرت ابن مسعود سے بھی اس طرح کی روایتیں منقول ہیں حضرت ابن عمر کی ایک روایت ہے جس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ مقام محمود آنحضور کا محشر میں شفاعت کرنا ہے اور یہی وہ دن ہے جس میں آنحضور کو مقام محمود عطا ہوگا۔

حضرت حذیفہ کی ایک روایت ہے جس میں محشر کا تذکرہ ہے اور یہ ذکر ہے کہ سب لوگ خاموش ہوں گے۔ بغیر اجازت خداوندی کوئی شخص بات نہ کر سکے گا۔ پھر آنحضور کو پکارا جائیگا تو حضور کہیں گے۔ **لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ** اور یہی مقام محمود ہے۔

حضرت کعب ابن مالک کی روایت ہے۔ آنحضور نے فرمایا۔ لوگوں کا حشر ایک ٹیلہ پر ہوگا۔ پھر حضرت حق تعالیٰ مجھے ایک سبز لباس پہنائیں گے۔ پھر مجھے اجازت ملے گی تو وہ سب کچھ کہوں گا جو اللہ تعالیٰ مجھ سے کہلائے گا اور یہی مقام محمود ہے۔ تمام احادیث کا خلاصہ یہ ہے کہ قیامت کے روز حضرت آدم اور اُن سے بعد کے تمام لوگوں کا آنحضور کے جھنڈے کے نیچے جمع ہونا جہنم سے لوگوں کو نکالنا میدان حشر میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرنا اور حشر کے دن کی آنحضور کی دیگر خصوصیات سب مقام محمود ہیں۔

## فصل ششم آنحضور کی پانچ خصوصیتیں



آنحضور نے ارشاد فرمایا ہے۔ مجھے پانچ چیزیں ایسی عطا کی گئی ہیں جو مجھ سے پہلے کسی نبی کو نہیں دی گئیں۔ منجملہ اُن پانچ چیزوں کے آنحضور نے شفاعت کا بھی ذکر کیا ہے۔ آنحضور نے یہ بھی فرمایا۔ ہر نبی کی ایک دُعا ایسی ہوتی ہے جو لا محالہ قبول ہوتی ہے۔ وہ دُعا میں نے قیامت کے دن اپنی اُمت کی شفاعت کے لئے محفوظ رکھی ہے۔ یہ شفاعت وہ شفاعت نہیں ہے جو آنحضور کے لئے مخصوص نہیں ہے اس لئے کہ یہ شفاعت تو دیگر انبیاء بھی کریں گے۔ جو آنحضور کے ساتھ مخصوص ہے وہ شفاعتِ عظمیٰ ہے اور وہ وہ شفاعت ہے جس کے کرنے سے دوسرے انبیاء انکار کر دیں گے اور آنحضور کریں گے وہ جلد حساب کئے جانے اور جلد فیصلے کئے جانے کی شفاعت ہوگی یا وہ شفاعت ہے جو گنہگاروں کو جہنم سے نکالنے کی ہوگی۔

## خاتمہ

### درود شریف کے بیان میں

اب ہم اپنی کتاب کو درود شریف کے بیان پر ختم کرتے ہیں۔ حضرت ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن النیسری نے اپنی کتاب "الْأَعْلَامُ بِفَضْلِ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ" میں وہ تمام درود جو احادیث میں مختلف الفاظ کے ساتھ وارد ہوئے ہیں جمع کر دیئے ہیں۔ ہم اُن سب کو اپنی کتاب میں نقل کرتے ہیں۔ آنحضور کا ارشاد ہے جس شخص نے مجھ پر درود بھیجا اور کہا۔ اے اللہ محمد کو قیامت کے دن مقرب مقام اپنے پاس عطا فرما دے، اُس کی شفاعت مجھ پر ضروری ہوگئی۔

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ۔  
اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ۔  
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ۔  
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ۔  
اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ۔



اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ فَحِيْدٌ وَبَارِكْ  
عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ فَحِيْدٌ -  
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ  
فَحِيْدٌ وَبَارِكْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ  
حَمِيْدٌ فَحِيْدٌ -

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ  
وَبَارِكْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ  
فَحِيْدٌ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ -

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ  
اِنَّكَ حَمِيْدٌ فَحِيْدٌ -

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ  
حَمِيْدٌ فَحِيْدٌ -

اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ  
اِنَّكَ حَمِيْدٌ فَحِيْدٌ -

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ  
حَمِيْدٌ فَحِيْدٌ -

اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ  
اِنَّكَ حَمِيْدٌ فَحِيْدٌ -

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ صَلَوَاتِكَ وَبَرَكَاتِكَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ كَمَا جَعَلْتَهَا عَلٰی  
اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ فَحِيْدٌ -

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَدُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ  
وَبَارِكْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَدُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ فَحِيْدٌ -

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ وَبَارِكْ عَلٰی



مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ -

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ  
وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ.

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ  
عَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ.

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ  
وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ.

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ  
آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ.

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِذَا تَحْمِيدُ فَحَمْدٌ.

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ -

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ وَ  
بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ.

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ  
وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ.

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ  
إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْاُمِّي وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى اِسْرَافِهِيْمَ وَنَارِكَ عَلٰى

مُحَمَّدُ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ  
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ



اِبْرَاهِيْمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ وَعَلَى آلِ اِبْرَاهِيْمَ  
اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُجِيْدٌ۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ اِبْرَاهِيْمَ۔

اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ اِبْرَاهِيْمَ۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُجِيْدٌ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ  
وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُجِيْدٌ۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ  
حَمِيْدٌ مُجِيْدٌ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ  
اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُجِيْدٌ۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُجِيْدٌ  
وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُجِيْدٌ۔  
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُجِيْدٌ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ  
وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُجِيْدٌ۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُجِيْدٌ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ  
كَمَا بَارَكْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُجِيْدٌ۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ اِبْرَاهِيْمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ  
وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُجِيْدٌ۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ وَبَارَكْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ وَعَلَى آلِ  
اِبْرَاهِيْمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُجِيْدٌ۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ وَآزْوَاجِهِ اُمَمَاتِ الْمُؤْمِنِيْنَ وَذُرِّيَّتِهِ وَاهْلِ  
بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُجِيْدٌ۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ وَبَارَكْتَ  
عَلَى اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ فِي الْعَالَمِيْنَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُجِيْدٌ۔



اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ وَبَارِكْ  
عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ  
اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ صَلَوَاتِكَ وَرَحْمَتَكَ وَبَرَكَاتَكَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا جَعَلْتَهَا  
عَلَى آلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ  
وَبَارَكْتَ عَلَى آلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ  
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ  
حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ

وَارْحَمْ مُحَمَّدًا وَآلَ مُحَمَّدٍ كَمَا رَحِمْتَ آلَ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ  
وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ  
مُّجِيْدٌ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَيْنَا مَعَهُمْ

اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ  
مُّجِيْدٌ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَيْنَا مَعَهُمْ صَلَوةُ اللهِ وَصَلَوَاتُ الْمُؤْمِنِيْنَ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ  
الْأُمِّيِّ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ  
اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ

اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ  
اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ

اَللّٰهُمَّ وَتَحَنَّنْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا تَحَنَّنْتَ عَلَى اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ  
اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ صَلَوَاتِكَ وَبَرَكَاتِكَ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ وَآزْوَاجِهِ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِيْنَ  
وَوَدَرَّتِيهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ



اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ صَلَواتَكَ وَرَحْمَتَكَ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَاَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ وَاُمَّهَاتِ  
 الْمُؤْمِنِيْنَ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰى آلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ -  
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَّ عَلٰى اَزْوَاجِهِ اُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِيْنَ وَذُرِّيَّتِهِ وَاَهْلِ  
 بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰى اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ -  
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَّ عَلٰى آلِ مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَّ عَلٰى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ  
 وَبَارَكْتَ عَلٰى اِبْرَاهِيْمَ وَاَلِ اِبْرَاهِيْمَ فِي الْعَالَمِيْنَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ -  
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَّ عَلٰى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰى اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ  
 وَبَارِكْ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَّ عَلٰى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰى اِبْرَاهِيْمَ وَاَلِ اِبْرَاهِيْمَ ، وَفِي رِوَايَةٍ  
 كَمَا بَارَكْتَ عَلٰى آلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ -

## اس کا سوال کہ آنحضور کو قیامت کے دن مقرب مقام دیا جائے

آنحضور نے ارشاد فرمایا جس شخص نے مجھ پر درود بھیجا اور یہ کہا کہ اے اللہ آنحضور کو  
 قیامت کے دن اپنے پاس مقرب جگہ عطا فرما اُس کے لئے میری سفارش ثابت ہوگی۔  
 اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَالصَّلَاةُ عَلٰى سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ وَحَسْبُنَا اللّٰهُ وَ  
 نِعْمَ الْوَكِيْلُ -





# صدیق کھیتے ہے خدا کا رسول ﷺ!

ابوالعرفان حاجی فتح محمد نسیم

ایم اے اردو، ایم اے علوم اسلامیہ

مکتبہ جمال کرم



9. مرکز الاولیٰ (سٹہ ہٹل) دربار مارکیٹ - لاہور فون: 7324948





آپنی کتابیں

بازوق قارئین کیلئے



مکتبہ جمال کرم 9، مرکز نقویں، دربار دار کتبہ الشریعہ